



జీవన్ముక్తి ప్రకాశికా పీఠిక.



“ఈ సంసారమునందు ముక్తులు, ముముక్షువులు, విషయులు, పామరులు నని నలుతెగలగు మానవు లుందురు. ముక్తులు సర్వసిద్ధి గలవా రగుటచే వారికి వలసినది యొకటి లేదు. అందులకై ప్రయత్నమును లేదు. విషమునక్తులును పామరులును జ్ఞానహీనులు గనుక, వా రీశాస్త్రమున కనధికారులు. ఇంక మిగిలిన ముముక్షువులే యీ వేదాంతశాస్త్రము నభ్యసించ నర్హులు. ముముక్షువునకు జ్ఞానసంపత్తి గలిగినపిదప నాత్మవిచారముచేత, పంచభూతాత్మకమైన శరీరపాతమునకుఁ బిదప ముక్తి గలుగనే కలుగును. అయినను, జ్ఞేయఁడయిన యాత్మయొక్క స్వరూపజ్ఞానము గలిగినయనంతరమే, ప్రతిబంధకమగు నజ్ఞానము నశించుటచేత ముక్తిసుఖము గలుగుఁగాక యని పరమదయాళువు లగు పూర్వమహద్వలచే శరీరోపాధి యున్నను, తత్వజ్ఞానము గలిగినపిమ్మట “తత్త్వజ్ఞానాదేవకైవల్యమ్” అన్నట్లు జ్ఞానప్రాప్తికి వెంబడి ముక్తి యని చెప్పఁబడినది. దానికే జీవన్ముక్తి యని పేరు. ఆ జీవన్ముక్తి వెప్పే టుపనిషత్తులందును, గీతలందును సంతేషముగను, విస్తారముగను

జెప్పబడియున్నది. దాని ననుసరించియే సన్యాసాశ్రమము శ్రేయ మని పరాశరమాధికీయాదిస్త్రుతులందును బేర్కొనఁబడినది.

ఆయినను, ఆ గ్రంథములు పెక్కులై, దురవగాహములై యుండుటంజేసి, సునాయాసముగా ముముక్షువులకు జీవన్ముక్తి జ్ఞానము కలుగఁగూడక యని పరమకృపాళుఁడును, వీరబుక్కణమహీపాలుని సామ్రాజ్యధురంధరుఁడు నైన శ్రీసాయణ మాధవాచార్యులవారు తాము సన్యాసాశ్రమము స్వీకరించిన పిదప, తాము పూర్వాశ్రమమున రచించిన జ్యోతిర్వైద్య ధర్మశాస్త్రవాణిజీణమీమాంసాగ్రంథములచే దనివినొందక, మోక్షపేక్ష గలవారు మోక్షసాధనమైన తత్త్వజ్ఞానమును పొంది కృతార్థతను చెందుటకుఁగాను వివరణోపన్యాసాదిగ్రంథములను, చిత్రదీప తృప్తిదీపాదిగ్రంథములను రచించిరి. ఆమీఁద తత్త్వజ్ఞానసంపత్తి గలిగి దేహాంతమందు విదేహత్వవల్యము నొందుటకు తగిన మహానుభావులు జీవితమునందే మోక్షసుఖ మనుభవించుటకు తగినసాధనముల విశదముగా ప్రతిపాదించిన వాసిష్ఠరామాయణమును పర్యాయచరణచేసి యిది గొప్పదైనందున బుద్ధిమంతులు చాలకాలము అభ్యసించినఁ గాని విషయము బోధకా దని ఆలోచించిరి. ఇందుచే వీరు తాము రచించిన యాయాగ్రంథములనుండి సారమును గ్రహించి, వేదాంతసార మగు భగవద్గీతనుండియు,

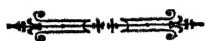
వేదాంతసారభూత మై శ్రీశుకమునీంద్రుని మోమునుండి వెలువడిన శ్రీభాగవతమునుండియు, అట్టి గుణగణవిశిష్టమై, శ్రీరామునకు వసిష్ఠునిచే నుపదిష్టమైన వాసిష్ఠమహారామాయణమునుండియు, తదుగ్రంథమునకు వలసిన ప్రమాణములగు విషయములను గైకొని, యన్వర్థచామకమై, సన్యాసవిషయభాగముతోఁ గూడినదై, జీవన్ముక్తికి విలక్షణమైన భావములను బోధించునదై, మోక్షమార్గమునకు నిచ్చెనయో యనఁదగిన యీ జీవన్ముక్తివివేక మనుగ్రంథమును రచించిరి.

ఈగ్రంథము మొదటిప్రకరణమున జీవన్ముక్తిస్వరూపము, తత్ప్రమాణములు, రెండవప్రకరణమున జీవన్ముక్తిసాధనములగు తత్త్వజ్ఞానవాసనాక్షయమును, మూడవప్రకరణమున తత్త్వజ్ఞానసహితమైన మనోనాశమును, నాల్గవప్రకరణమున జీవన్ముక్తివలని ప్రయోజనములును, అయిదవప్రకరణమున వాసనాక్షయమనోనాశముల నభ్యసించుట కనుకూలమైనవిద్యత్సన్యాసమును ఈ అంశములన్నియు ప్రతిపాదించబడినవి. శ్రీ విద్యారణ్యులవారిగ్రంథముల కన్నిటికి నీగ్రంథమే శిరోభూషణమై యలరారుచున్నది. ఇందు ప్రతిపాదించబడ్డ వాసనాక్షయమనోనాశముల నభ్యసించకపోయినను, దీనిఁ జదివినంతమాత్రమున జీవన్ముక్తి సుఖము కొంత అనుభవమగుట నిశ్చయము. ఇట్టి గొప్పగ్రంథము సంస్కృతభాషాపరిచయము లేనివారి కుపకరింపక పోవులోపముఁ దీర్చు

నాలోచించి నెల్లూరుజిల్లా, కావలితాలూకా తహసీల్దారు శ్రీయుత మేకల పార్థసారథినాయుడుగారు, బ్రహ్మశ్రీ ఆన్న వరపు వేంకటరాఘవశాస్త్రిగారిసహాయమున ఆంధ్రీకరించిరి. అచ్చటచ్చట నుపయుక్తములగు విశేషాంశములఁ జేర్చి జీవన్ముక్తిప్రకాశిక యను పేరుతో దీనిని బ్రచురించిరి.

శ్రీ రస్తు.

శ్రీవిద్యారణ్యస్వామిజీవితము.



ఈ మహానుభావునకు పూర్వాశ్రమమున మాధవాచార్యుఁ డని పేరు. ఈమహామహుఁడు తుంగభద్రానదీతీరమున ౫౦౦ సంవత్సరములకు ముందు విద్యానగరము నేలుచుండిన హరిహరబుక్కరాయలకు మంత్రియై యుండెను. తండ్రి మాయణుఁడు, తల్లి సుకీర్తి. ఇతనికి సాయణభోగనాథులనెడి యిరువురు తోఁబుట్టువులు గలరు. ఇతఁడు బోధాయన సూత్రుఁడు; యజుశ్శాఖాధ్యాయి; భారద్వాజగోత్రుఁడు; ఇతనికి గురువు భారతీతీర్థుఁడు. ఈ మహామహుఁడు ౧౪-వ శతాబ్దమున నున్నవాఁ డని తెలియుచున్నది. ఈతఁడు నాలుగు వేదములందును, షట్శాస్త్రములందును, ధర్మశాస్త్రపురాణేతిహాసములందును బారంగతుఁ డగుటచేత నితఁడు సర్వజ్ఞుఁ డను బిరుదనామము వహించెను. ఈ మాధవాచార్యుఁడు ధర్మశాస్త్రమునఁ బరాశరమాధవీయమును, జ్యోతిషమున కాలనిర్ణయమును, పూర్వమీమాంసాశాస్త్రమున జైమినీయన్యాయామాలావిస్తరమును, వ్యాకరణమున మాధవీయథాతువృత్తిని, యజుర్వేదభాష్యమును, ఋగ్వేదభాష్యమును,

సామసంహితాభాష్యమును, పంచవింశబ్రాహ్మణభాష్యమును, షడ్వింశబ్రాహ్మణభాష్యమును రచించెను.

ఈ సర్వజ్ఞుఁ డిన్ని గ్రంథములను రచించి, సకల జనులకు జ్ఞానప్రవాహమును బ్రవహింపఁజేయుట కాక, సన్నన్యసిం చినపిమ్ముట విద్యారణ్యయతీంద్రులనఁబరగి సుమా నై దేండ్లు కొంకణదేశమునఁ గొంతభూమండలము నేలినట్లును, పోర్చుగీసువా రిండియాదేశపు పశ్చిమతీరమున దిగినప్పుడు, గోవా పట్టణము ఈ విద్యారణ్యస్వామిపాలనముక్రింద నున్నట్లును, వీరిపరిపాలన స్మరణమునకై, యాప్రదేశమున మాధవపురమును పేర నొక్కనగరముండినట్లును తెలియుచున్నది. వీరిచే రచితము లయిన గ్రంథము లెల్లను వీరికిఁ గల సర్వతోముఖ పాండిత్యమును వెలిపుచ్చుచున్నవి. ఈ మహాత్మునకుఁ గల వేదాంతశాస్త్రపరిజ్ఞాన మీజీవన్ముక్తివివేకము మున్నగు వేదాంతగ్రంథములు తెలుపుచున్నవి. వీనినెల్ల నొక్కమాటు పారాయణము చేయుటకైనను నల్పాయుష్కాలము, నల్పమేధసులము నైన యస్తాదృశులకు వీలు కాదనుట యతిశయోక్తి కాదని తోచెడిది. అస్తాదృశులు వారికృతుల ననవరతముఁ బఠించుటయే వారియెడఁ జూపవలసిన కృతజ్ఞత.

శ్రీ రస్తు.

శ్రీ హయగ్రీవాయ నమః.

జీవన్ముక్తిప్రకాశిక.

— ౧-వ ప్రకరణము. —

జ్ఞో. ప్రణమ్య సచ్చిదానందం గత్కారణ మీశ్వరం,
కరోమ స్వీయబోధాయ జీవన్ముక్తిప్రకాశికామ్.

ఈ ప్రపంచమునందు జనులు బుభుక్షులు, ముముక్షులు
లని రెండువిధములు. బుభుక్షు లనగా నీలోకమునం దుండు
సృష్టండనవనితాపుత్రపశ్వన్నాదిప్రాప్తిచే నగు సుఖవిశేషము
లను, పయిలోకమునం దుండు స్వర్గస్త్రీపారిజాతకుసుమాది
ప్రాప్తిచే నగు సుఖవిశేషములను ననుభవించ నిచ్చ గలవారు.
ముముక్షు లనగా నవిద్యాకామకర్త వాసనలయొక్క నిశ్చే
షవినాశపూర్వకముగా పరమానందస్వరూప మైన స్వాత్మ
ప్రాప్తిని కోరువారు. ఇహలోకసుఖములకు కృషివాణిజ్యా
దులు, పరలోకసుఖములకు యాగదానాదులు, అవిద్యాది
నిశ్చేషవినాశపూర్వక పరమానందరూప స్వాత్మప్రాప్తి యను
మోక్షమునకు తత్త్వజ్ఞానము సాధనములు. తత్త్వజ్ఞానము
యొక్క స్వరూపసాధనము లుత్తరగ్రంథమందు వివరింపఁ
బడును. ఇట్టి తత్త్వజ్ఞానసాధ్యమైన మోక్షము విదేహముక్తి
యని, జీవన్ముక్తి యని రెండువిధములు. విదేహముక్తికి ప్రథమ

సాధనము వివిదిషాసన్నాసము. జీవన్ముక్తికి ప్రథమసాధనము విద్యత్సన్నాసము. సన్నాస మనఁగా సర్వకర్తృతత్ఫలపరిత్యాగము. వివిదిషాసన్నాస మనఁగా తత్వజ్ఞానమును సంపాదించు నిచ్చచేతఁ జేయఁబడు సన్నాసము. విద్యత్సన్నాస మనఁగా తత్వజ్ఞానము గలిగినతరువాతఁ జేయఁబడుసన్నాసము. ఇట్టి సన్నాసమునకు ముఖ్యకారణము వైరాగ్యము. వైరాగ్య మనఁగా నితరవస్తువులయందు నిస్సృహ. (ఆశ లేకుండుట.) ఈవైరాగ్యము మందవైరాగ్యము, తీవ్రవైరాగ్యము, అతి తీవ్రవైరాగ్యము అని మూఁడువిధములు. భార్యాపుత్రాదుల కాపద గలిగినకాలమందు దుఃఖాతిశయము చెంది గృహక్షేత్రాదులయందుఁ గలిగెడునిగిప్పుహబుద్ధి మందవైరాగ్య మనఁబడును. ఇట్టి వైరాగ్యము గలిగినకాలమందు సన్నాసమును జేయఁగూడదు. చేసినా, భ్రష్టుఁ డగును. ఈజన్మమందే భార్యాపుత్రగృహక్షేత్రాది విషయములతో నాకు ప్రయోజనము లేదను స్థిరమైనబుద్ధి తీవ్రవైరాగ్య మనఁబడును. పునరావృత్తిగల బ్రహ్మలోకాదిపుణ్యలోకములతో నాకు ప్రయోజనము లేదనుస్థిరబుద్ధి అతీతీవ్రవైరాగ్య మనఁబడును. వైరాగ్యము సన్నాసమునకు కారణ మని చెప్పుటలో

శ్రుతి “యదిహారేవ విరజేత్తదహారేవ ప్రవ్రజేత్” ఇతి.

అను బాబాలశ్రుతి ప్రమాణము.

తాత్పర్యము—వీచినమందు వైరాగ్యము గలుగునో, ఆచినమందే సన్నాసమును గ్రహింపవలయు నని యర్థము.

వాక్యము—వై రాగ్యముచేతఁ జొందఁడగిన సన్న్యా
సము కుటీచక, బహుదక, హంస, పరమహంస లని నాలు
గువిధములు. ప్రేషోచ్ఛారణమును చేసి (సంస్కృతం మయా
అను మంత్రము ప్రేష) త్రిదండకాషాయములను ధరించి
శిఖాయజ్ఞోపవీతముల నుంచుకొని పుత్రాదిబంధుగృహముల
యందు భిక్షును స్వీకరించువానిసన్న్యాసము కుటీచక మనఁ
బడును. ప్రేషోచ్ఛారణమును చేసి త్రిదండకాషాయగ్రహ
ణము నాచరించి తీర్థయాత్రాపరుడై తిరుగువానిసన్న్యాసము
బహుదక మనఁబడును. ప్రేషోచ్ఛారణమును చేసి, ఏకదండ
కాషాయములను గ్రహించి, శిఖను త్యజించి, యజ్ఞోపవీతము
మాత్రము నుంచుకొని గ్రామైకరాత్రముగా సంచరించుచు
కృష్ణచ్ఛాంద్రాయణాదివ్రతముల నాచరించువానిసన్న్యా
సము హంససన్న్యాస మనఁబడును. ప్రేషోచ్ఛారణదండకాషా
యగ్రహణమును జేసి శిఖాయజ్ఞోపవీతములను త్యజించి
ఆత్తజ్ఞానపరుఁ డగువానిసన్న్యాసము పరమహంససన్న్యాస మనఁ
బడును. ఇందులో తీవ్రవైరాగ్యముగల పురుషుఁడు తీర్థయా
త్రలను జేయుటకు దేహపాటవము లేనివాఁడుగా నుండెనా
కుటీచకసన్న్యాసమును, దేహపాటవముగలవాఁడుగా నుండెనా
బహుదకసన్న్యాసమును గ్రహింపవలయును. అతితీవ్రవైరా
గ్యముగలపురుషుఁడు బ్రహ్మలోకాభిలాష గలవాఁడుగా నుం
డెనా హంససన్న్యాసమును, మోక్షాభిలాషగలవాఁడుగా
నుండెనా పరమహంససన్న్యాసమును గ్రహింప వలయును.
హంససన్న్యాసమును గ్రహించిన పురుషుఁ డీలోకమునందు
సగుణ బ్రహ్మోపాసనమును జేసి యర్చిరాదిమార్గముచేత

బ్రహ్మలోకమును బొంది, యూలోకమునందు తత్త్వజ్ఞానము నొంది మోక్షమును బొందును. పరమహంససన్న్యాసమును బొందిన పురుషుఁ డీలోకమునందే తత్త్వజ్ఞానముచేత మోక్షము నొందును.

ఇక పరమహంసను గూర్చి వివరించెదము. వివిదిపా సన్న్యాసి విద్యత్సన్న్యాసి యనునీ రిద్దఱు పరమహంస లని చెప్పబడుదురు. వివిదిపాసన్న్యాసి జిజ్ఞాసు వని విద్యత్సన్న్యాసి జ్ఞాని యని వ్యవహరింపబడును. జిజ్ఞాసు వనఁగా తత్త్వజ్ఞాన మును సంపాదించ నిచ్చగలవాఁడు. జ్ఞాని యనఁగా సంపాదించఁ బడిన తత్త్వజ్ఞానము గలవాఁడు. తత్త్వజ్ఞానసంపాదనేచ్చగల వానికి సన్న్యాస సూచశ్లోక మని

శ్రు. వీతమేవ లోకమిచ్ఛంతః ప్రవ్రాజిః ప్రవ్రజంతి.

అను బృహదారణ్యస్తోత్ర చెప్పుచున్నది. ఈ శ్రుతియొక్క తాత్పర్యము వివరించెదను.

తా. ఆత్మలోక మని అనాత్మలోక మని లోకములు రెండువిధములు. ఇందులో అనాత్మలోకము మూఁడువిధములు.

శ్రుతి. ఆఙ్ శ్రయో వావ లోకాః మనుష్యలోకః పితృలోకో దేవలోక ఇతి. పోఽయం మనుష్యలోకః పుత్రేజైవ జయ్యో నాన్యేన, కర్షణా పితృలోకో, విద్యయా దేవలోకః.

అని బృహదారణ్యశ్రుతి చెప్పుచున్నది. మనుష్యలోకము, పితృలోకము, దేవలోకము అని మూఁడులోకములు. ఇందు లో మనుష్యలోకము గృహక్షేత్రాదులు. ఇది పుత్రుని

చేతనే జయింపఁదగినది. మరియొకసాధనము చేత జయింపఁబడదు. అన్నిష్టాత్మాదిపితృదేవత లుండులోకము పితృలోకము. ఇది శ్రాద్ధాదికర్తలచేత జయింపఁ దగినది. బ్రహ్మలోకము దేవ లోకము. ఇది ఉపాసనచేత జయింపఁదగినది అని ఉదాహరింపఁ బడిన శ్రుతియొక్క అర్థము.

శ్రుతి. యో హ వా ఆస్తాల్లాకాల్ స్వం లోకమదృష్ట్వా ప్రైతి సవినమవిదితో న భున్క్తి ఆత్మానమేవ లోకముపాసీత స య ఆత్మానమేవ లోకముపాస్తే సహస్య కర్త ఙ్గీయతే.

అను శ్రుతి ఆత్మలోకమును జెప్పుచున్నది. ఏపురుఁడు రక్త మాంసాదివికార మగు నీదేహమునం దుండి పరమాత్మస్వరూ పమునులోకమును నేనే బ్రహ్మ నని యెఱుంగకయే మరణము నొందునో, అజ్ఞానముచేత సంతర్హితమైయున్న యాపరమాత్మ జ్ఞానహీనుడై మృతికొనినపురుషుని శోకిమోహాదిదోషము లను నివారించి రక్షింపఁడు గనక పరమాత్మస్వరూపమును నేనే బ్రహ్మ నని చింతింపవలయును. ఏపురుఁడు పరమాత్మ స్వరూపమును వెఱుకఁ జెప్పినప్రకారము చింతించునో ఆపురు షునియొక్క పుణ్యాకర్త ఒకఫలమును మాత్రము ఇచ్చి సశిం పదు. కోరిన సర్వఫలముల నిచ్చి మోక్షమునుగూడఁ గలుగఁ జేయు నని శ్రుతియొక్క తాత్పర్యము. బృహదారణ్యకప్రా థ్యాయమందును

శ్రుతి. కిమర్థం వయమభ్యేష్యామహే? కిమర్థం వయం యజ్ఞేషా మహే? కిం ప్రజయా కరిష్యామో? యేషాం నోఽయమాత్తా అయం లోకః. అనువాక్యమును ఆత్మలోకమును ప్రతిపాదించుచున్నది. ఏమన

కీయాత్మస్వరూపమే ప్రాప్యముగా నున్నదో, ఆ మనము వేదాధ్యయనము, యాగము, పుత్రోత్పాదనము మొదలగు పుణ్యకర్మల నొందుకుఁ జేయవలయును? నిత్యసిద్ధమైన ఆత్మస్వరూపమును కోరువారికి కేవలజ్ఞానముచేతనే ఆత్మస్వరూపప్రాప్తి గలుగుచున్నది. కనుక ఆత్మస్వరూపప్రాప్తినిఁగూర్చి యాగస్వాధ్యాయాదిపుణ్యకర్మలను చేయ నక్కఱ లేదని తాత్పర్యము.

కనుక ప్రకృత శ్రుతియందు లోకశబ్దముచేత నాత్మస్వరూపమే చెప్పబడిన దని నిశ్చయింపఁదగియున్నది. ఇది గాక

శ్రు. స వా విష మహానజ ఆత్మా.

ఈ ఆత్మ అనఁగా జీవాత్మ వ్యాపకమై జన్మశూన్యమైన పరబ్రహ్మమే మని ముందుగా నుపక్రమించిన ఆత్మస్వరూపమును 'ఏతం' అనుశబ్దముచేత గ్రహించినందున నిచ్చటి లోకశబ్దము పరమోత్తమరూపమే యని నిశ్చయము. 'లోక్యత ఇతి లోకః' అనుభవింపఁబడునది గనుక లోక మని చెప్పఁబడును. అత్తానుభవమును కోరువారు సన్న్యసింపవలయు నని శ్రుతియొక్క తాత్పర్యము.

బ్రహ్మవిజ్ఞానలాభాయ పరహంససమాహ్వయః,

కాంతిదాంత్యాదిభిః సర్వైస్సాధనైః సహితో భవేత్.

అనుష్ఠృతివాక్యమును తత్వజ్ఞానేచ్ఛగల పురుషునకు సన్న్యాసమావశ్యక మని చెప్పుచున్నది.

బ్రహ్మజ్ఞానమును గోరినపురుషుఁడు పరమహంస సన్న్యాసమును గ్రహించి కాంతి దాంతి మొదలగు సద్గుణ

ములుగలవాడై యుండవలయు నని స్మృతివచనముయొక్క ఆర్థము.

ఈజన్మమందుఁగాని పూర్వజన్మలయందుఁగాని ధనాపేక్ష లేకయే అనుష్ఠింపఁబడిన వేదాధ్యయనయాగదానాదిపుణ్యకర్మలచేత మనస్సునందుఁబుట్టిన జ్ఞానేచ్ఛచేతఁ జేయఁబడినందున నీసన్న్యాసము వివిదిషాసన్న్యాస మని చెప్పఁబడినది. జ్ఞానసాధనమైన యీవివిదిషాసన్న్యాస ము త్తరజన్మ హేతువు లగు కామ్యకర్మలను పరిత్యజించుట మాత్రము గాను, ప్రేషాచార్పణపూర్వకముగా దండకాషాయాది గ్రహణముగల యాశ్రమమునుగాను రెండువిధములుగా నున్నది.

పుంజన్మ లభతే మాతా పతీ చ ప్రేషమాత్రతః,
బ్రహ్మసచ్చం సుశీలశ్చ జ్ఞానం చై తత్ప్రభావతః

తా. ప్రేషాచార్పణపూర్వకముగా స్వీకరింపఁబడిన సన్న్యాసాశ్రమముయొక్క ప్రభావముచేత ఆసన్న్యాసియొక్క తల్లియు, భార్యయు పురుషజన్మ నొందుదురు. నశించిపోయిన వేదము తిరిగి ప్రాప్తించును. అనఁగా వేదమును చెప్పుకొని మరచిపోయినచో మహాపాప మని చెప్పియున్నందున నీ సన్న్యాసాశ్రమప్రభావముచేత మహాపాపము రాకపోవడమే కాక నిత్యవేదపారాయణముచేత కలుగు పుణ్యముకూడఁ గలుగునని తాత్పర్యము. సదాచారసంపత్తియును తత్వజ్ఞానముకూడఁ గలుగు నని ఆశ్రమరూపసన్న్యాసముయొక్క ఫలములు చెప్పఁబడియున్నవి.

శ్రుతి. స కర్తణా స ప్రజయా ధనేన త్యాగేనైవే అమృతత్వమానతుః.
 అను శ్రుతి కామ్యకర్తృపరిత్యాగము సన్న్యాసమే యని చెప్పుచున్నది. యాగాదికర్తృలచేతఁగాని, పుత్రసంతానముచేతఁగాని, ధనముచేతఁగాని, దానముచేతఁగాని యెవరు మోక్షము నొందలేదు. కొందఱు పుణ్యపురుషులు కర్తృత్యాగముచేతనే మోక్షమును బొందిరి యని శ్రుత్యర్థము. ఈ రండువిధములైన సన్న్యాసమునందును స్త్రీలకును అధికారము గలదు. వివాహముచకు పూర్వమందుఁగాని, భర్తచనిపోయిన తరువాతఁగాని స్త్రీలు సన్న్యాసమును గ్రహించవచ్చునని కొన్ని శాస్త్రములు చెప్పియున్నవి. భిక్షుచరణము, మోక్షశాస్త్ర శ్రవణము, బ్రహ్మస్వరూపధ్యానము, త్రిదండకాషాయధారణము మొదలగు యతిధర్మములను స్త్రీలు కూడ నాచరింపవలయును. ఈయర్థము శాంతిసర్వాంతర్గతమోక్షధర్మములయందు సులభాజనకసంవాదగ్రంథముయొక్క చతుర్థరీటికయనువ్యాఖ్యానమునందు విస్పష్టముగా వ్రాయఁబడియున్నది.

బృహదారణ్యము మొదలగు వేదాంతములయందును, గార్గిమొదలగు స్త్రీలు సన్న్యాసిను లనియు, బ్రహ్మనిష్ఠ లనియు చెప్పియున్నది. కనుకనే యాజ్ఞానలక్ష్మణమహాముని తనభార్యయగు మైత్రేయీదేవికి బ్రహ్మవిద్యనుపదేశించెను. బ్రహ్మచారి, గృహస్థ, వానప్రస్థాశ్రమములయందుండు పురుషులకు ఆశ్రమరూప సన్న్యాసమును స్వీకరించుటకు కొన్ని కారణములవలన అనుకూల్యము లేనియెడల తమతమయాశ్రమధర్మముల నాచరించుచు కామ్యకర్తృతత్ఫలపరిత్యాగ మనుమానససన్న్యాసమును చేయు

టయం దేమీ విరోధము లేదు. ఇటువంటి మానససన్న్యాసము చేతనే వేదాంతశ్రవణమును చేయవచ్చును. శ్రుతిస్తోత్రహాస పురాణములయందు లోకమునందును మానససన్న్యాసపూర్వకముగా వేదాంతశ్రవణమును జేసినమహానుభావులనేకులు గనుపడుచున్నారు గనుక దండకాషాయాదిగ్రహణ రూపా శ్రమసన్న్యాసము లేనివారికి వేదాంతశ్రవణము చేయ నధికారము లేదను కొందఱు సన్న్యాసులయొక్కవాదము నిర్హాలము. ఇది వివిదిపాసన్న్యాసము.

ఇతను విద్యత్సన్న్యాసమునుగూర్చి వివరింపుచున్నాను. సదాచార్యసన్నిధియందు శ్రద్ధా భక్తులతో తత్త్వమస్యాది వేదాంతమహావాక్యములయొక్క శ్రవణమననిధిధాన్యములను చేసి పరమతత్త్వమైన పరబ్రహ్మను చక్కగా తెలిసికొన్న తరువాత చేయఁబడుసన్న్యాసము విద్యత్సన్న్యాసమని చెప్పఁబడును. ఈసన్న్యాసమును యాజ్ఞవల్క్యమహాముని యాచరించినారు.

అది యెటువలె నంటే, విదేహదేశాధిపతుడు జనకమహారాజు తత్త్వజ్ఞానసంపాదనేచ్ఛచేత బ్రహ్మతత్త్వజ్ఞానము గల మహానుభావుల ననేకుల నొకటఁ జేర్చి వారిలో నుత్తమోత్తముడైనవానివలన బ్రహ్మతత్త్వజ్ఞానము నుపదేశముకాఁగోరి బహుదక్షిణల నియ్యఁదగిన యొకయోగమును చేయ నుపక్రమించఁగా కురుపాంచాలాదిదేశములయందుండు బ్రహ్మవేత్తలచ్చటి కనేకులు చేరిరి. అప్పుడు పదివేలపాడిమొదవులను సువర్ణరజతాభరణములతో నలంకరించి యా బ్రహ్మవేత్తలయొక్క సభయెదుటనిలిపి జనకమహారాజు మీలో నెవరు బ్రహ్మ

జ్ఞానసంపత్తియం దుత్తములో వారి కీమొదవులు దక్షిణగా సురుప్పుంపఁబడిన వని విన్నవింపఁగా, అప్పటిబ్రాహ్మణు లందఱు తనకంటె నెక్కువగా రుందు రేమో యని సంశయించుచుండిరి. ఆసభామధ్యగతులన్న యాజ్ఞవల్క్యుమహాముని తనశిష్యులను జూచి, యీధేవులను మనయాశ్రమమునకుఁ గొనిపొందని యాజ్ఞాపింపఁగా నప్పటిబ్రాహ్మణు లందఱు తాగ్రహించి యాజ్ఞవల్క్యుమహామునిని జయింపఁగోరి కర్తవ్యచారములయందు వాదింప నారంభించిరి. అప్పుడు యాజ్ఞవల్క్యుమహాముని ఆశ్వల, ఉపస్తీ, కహ్లోళ, శాకల్య, గార్గి మొదలగు బ్రహ్మవేత్తల ననేకుల నిర్జించి కీర్తిధనములయొంది జనకమహారాజుచేత గురువుగా వరింపఁబడి ఆయనకు బ్రహ్మతత్త్వజ్ఞానము నుపదేశించి కృతార్థునిగా నొనరించి తన యాశ్రమమును బ్రవేశించి తనభార్య యగు మైత్రేయీదేవికి నాత్మతత్త్వము నుపదేశింపఁగోరి యామెకు త్వరగా బ్రహ్మమునం దాభిముఖ్యము గలుగఁజేయుకొఱకు తాము సన్న్యాసాశ్రమమును స్వీకరింపఁ బోవుచున్నామని వక్కాణించి, ఆమైత్రేయీదేవికి బ్రహ్మతత్త్వము నుపదేశించి పరమహంససన్న్యాసాశ్రమము సంగీకరించిరి. ఈయర్థము బృహదారణ్యోపనిషత్తుయొక్క మైత్రేయీబ్రాహ్మణ మనుభాగములోని యాద్యంతవాక్యములయందు విస్పష్టముగాఁ జెప్పఁబడియున్నది.

శ్రుతి. అథ హ యాజ్ఞవల్క్యుఃశ్రద్ధృత్తమపాశరిష్యన్మైత్రేయాదిహోవచ, యాజ్ఞవల్క్యుః ప్రవటిష్యన్వా అరేఽహమస్తాత్ స్థానా దస్మి వితావదరే ఖల్వమృతత్వమిత్యుక్త్వా యాజ్ఞవల్క్యుః ప్రవ్రాజ ఇతి.

తా. జనకమహారాజునకు బ్రహ్మతత్త్వజ్ఞానము నుపదేశించి స్వాశ్రమమునకుఁ బ్రవేశించినతరువాత యాజ్ఞవల్క్యమహాముని మరియొక కార్యమును చేయఁదలంచి తనభార్యను ఓమైత్రేయీ! యని పిలిచి నేను ఈగృహస్థాశ్రమమును విడిచి సన్న్యాసాశ్రమమును గ్రహింపఁ దలచియున్నా నని చెప్పెననియు, ఓమైత్రేయీ! యింతవరకు నీకు నే నుపదేశించినదే మోక్ష మనియు చెప్పి యాజ్ఞవల్క్యమహాముని సన్న్యాసించెనని శ్రుతివాక్యముల కర్థము.

బృహదారణ్యపంచమాధ్యాయమునం దుండు కహో శబ్రాహ్మణ మనుభాగమునందును విద్యత్సన్న్యాసము ప్రతిపాదించఁబడియున్నది.

శ్రు వీపం వై తమాత్మానం విదిత్వా బ్రాహ్మణః పుత్రైషణాయాశ్చవిత్తైషణాయాశ్చభూకేషణాయాశ్చ పుష్కణ్ణాగూఢ భిక్షాచర్యం చరంతీతి.

తా. ఈప్రకార మీశ్వరమాత్మస్వరూపమును తెలుసుకొని బ్రహ్మజ్ఞాననిష్ఠులగు పురుషులు పుత్రులయందు, ద్రవ్యమునందు, స్వర్గాదిపుణ్యలోకములయందుండు కోరికను సవాసనముగా విడిచిపెట్టి పరమహంసగువ్రాజకాశ్రమము నొంది దేహధారణముకొరకు భిక్షాచరణమును మాత్రము నాచరింపుచుండు రని శ్రుత్యర్థము.

బ్రహ్మస్వరూపమును తెలుసుకొని సన్న్యాసించుదురని చెప్పియున్నందున నీశ్రుతి విద్యత్సన్న్యాసమునే తెలియఁజేయుచున్నది. కనుక నీవాక్యము వివిదిషాసన్న్యాసమునే బోధించుచున్న దని చెప్పఁగూడదు. ఆప్రకారము చెప్పినయెడల బ్రహ్మ

నిష్ఠ పురుషవాచక మగు బ్రాహ్మణశబ్దము ఆత్మానం విదిత్వా యని ఆత్మజ్ఞానమునకు సన్నాత్యసముకంఠే పూర్వకాలస్థితిని దెలియజేయు క్వాప్రత్యయమున సారస్యము నొందును. ఉత్తరవాక్యమునందు పాండిత్య బాల్య మానశబ్దములచేత చెప్పబడిన శ్రవణమనననిధిధ్యాసములచేత సాధింపఁదగిన బ్రహ్మసాక్షాత్కారముగలవాఁడు బ్రాహ్మణుడని చెప్పియున్నందున ఈ శ్రుతియందుండు బ్రాహ్మణశబ్దము బ్రాహ్మణజాతిని జెప్పనదికాదు. కొందఱు వివిదిపాసన్నాత్యసముయొక్క పరిపాకమే విద్యత్సన్నాత్యసముగాని విద్యత్సన్నాత్యసమునది వివిదిపాసన్నాత్యసముకంఠే భిన్న మైనదికాదని చెప్పుదురు. వివిదిపాసన్నాత్యస విద్యత్సన్నాత్యసములకు ఫలానుష్ఠేయములు భిన్నములుగా నున్నందున అది యుక్తము గాదు. అది యెటువలెనంటే వివరించెదను. వివిదిపాసన్నాత్యసమునం దనుష్ఠింప వలయువిషయములు శ్రవణమనననిధిధ్యాసములు. ఫలము బ్రహ్మతత్త్వసాక్షాత్కారము. విద్యత్సన్నాత్యసమునం దనుష్ఠేయములు వాసనాక్షయమనోనాశములు. ఫలము జీవన్ముక్తి కనుక విద్యత్సన్నాత్యసవివిదిపాసన్యాసము లొకటి యని చెప్పుట యుక్తము గాదు. ఇదిగాక వివిదిపాసన్నాత్యస విద్యత్సన్నాత్యసము లత్యంత భిన్నములుగా కారీరబ్రాహ్మణమందుఁ జెప్పియున్నవి.

శ్రు. వికషేన విదిత్వా ముగిర్భవతి, వికషేవ ప్రవ్రాజిసో లోక మిచ్ఛంతః ప్రవ్రజంతీతి.

ఈ ఆత్మస్వరూపమును దెలుసుకొని పురుషుఁడు సన్నాత్యసముగను. ఈ ఆత్మస్వరూపమును దెలియ నిచ్చగల పురుషుఁడును. సన్నాత్యసముగ నని యర్థము.

వివిదిషాసన్నాస్యస విద్యత్సన్నాస్యసముల కిటువంటి భేదము గలిగియున్నప్పటికిని పరమహంసాశ్రమములో సంతర్భూతములుగనుకసన్నాస్యాశ్రమము నాలుగు ప్రకారములుగా నేర్పఱతులయందు నిరూపింపబడినది. వివిదిషాసన్నాస్యస విద్యత్సన్నాస్యసములు రెండు పరమహంసాశ్రమాంతర్భూతము లని జాబాలోపనిషత్తునందుఁ జెప్పబడినది. ఆయుపనిషత్తునందు సన్నాస్యస మెటువంటి దని జనకమహారాజు ప్రశ్న చేయఁగా యాజ్ఞవల్క్యుమహాముని అధికారిని విధింపి, సన్నాస్యసగ్రహణానంతరమచుష్ఠింపవలసిన ధర్మములతోఁగూడ వివిదిషాసన్నాస్యసమును ప్రతిపాదించి అనంతరమందు యజ్ఞోపవీతము లేనివాఁడే ప్రకారము బ్రాహ్మణుఁ డగు నని అత్రిమహామునిచేత నాక్షేపింపబడి ఆత్మజ్ఞానమే యితనికి యజ్ఞోపవీత మని సమాధానమును చెప్పిరి. కనుక వివిదిషాసన్నాస్యసి బాహ్యయజ్ఞోపవీతము లేనివాఁడైనందున పరమహంస యని నిశ్చయింపబడెను. ఆయుపనిషత్తునందే మరి యొక ప్రదేశమునందు బ్రహ్మజ్ఞానులు జీవన్ముక్తులు నగు సంవర్త్యుడు మొదలగు ననేకులనుదాహరించిరి.

శ్రు. ఆవ్యక్తలింగా ఆవ్యక్తాచారా అమన్తతా ఉన్మత్తవదాచరంకః- అని విద్యత్సన్నాస్యసులను నిరూపించిరి.

తా. బాహ్యమునకు కనుపడని యజ్ఞోపవీతాది చిహ్నములు గలవారును, బాహ్యమునకు కనుపడని ఆత్మధ్యానాద్యాచారములు గలవారును, ఉన్మత్తులు (పిచ్చివారు) కాకపోయినను, పిచ్చివారివలె సంచరించువారును పరమహంస లని శ్రుత్యర్థము. ఆ ప్రకారమే మరియొక శ్రుతియందు,

శ్రు. త్రిదండం కమండలుం శిష్యం పాత్రం జలపవిత్రం శిఖాం
యజ్ఞోపవీతం చేత్యేతత్సర్వం భూస్వామీత్యు పరిత్యజ్యాత్తాన
మన్విచ్ఛేత్.

తా. త్రిదండమును, కమండలువును, భిక్షాన్నము నుం
చుకొనెడియుట్టిని, భోజనపాత్రమును, త్రిదండమునకు కట్టిన
జలపవిత్రమును, శిఖను, యజ్ఞోపవీతమును వీటి నన్నిటిని
భూస్వామీ యనుమంత్రమును జెప్పి యుదకమునందు విడిచి
పెట్టి ఆత్మస్వరూపమును దెలుసుకొన వలయు నని త్రిదండ
సన్న్యాసియగుపురుషునకు ఏకదండధారణము గల వివిదిషాస
న్న్యాసమును విధించి తరువాత వివిదిషాసన్న్యాసమునకు ఫల
భూత మగు విద్యత్సన్న్యాసమును,

శ్రు. యథా కాశరూపధరో నిర్ద్వంద్వో నిష్పరిగ్రహాత్తస్య బ్రహ్మ
మార్తే నమ్యత్సంపన్నశుద్ధమానసః ప్రాణసంధారణార్థం యథోక్తకాలేభైత్
మాచరన్ముదరపాత్రేణ లాభాలాభౌ సమా కృత్వా కూన్యగారదేవ
గృహకృణకుటబల్లికకులాలకాగ్నిహోత్రనదీపుశిగిరి కందరకుహరతోటర
నిర్ద్వంద్వండిలేష్వనికేళవాన్కప్రయతోన్ నిర్తమశ్శుక్లధ్యానపరాయణోస పర
ధ్యాననిష్ఠః శుభాశుభకర్తృర్ద్వాలనఃసః సన్న్యాసేన దేహత్యాగం కరోతి
మహంశో నాను.

అను శ్రుతిచేత నిరూపించిరి.

తా. పుట్టిననాటిరూపమును ధరించినవాడును (అనఁగా
దిగంబరుఁడని యర్థము.) శీతోష్ణసుఖదుఃఖాదిద్వంద్వములను
నహించువాడును, గృహక్షేత్రాదులను దండకమండల్వాదు
లను విడిచినవాడును, వేదాంతవేద్య మైన బ్రహ్మమార్గమును

నందు చలింపనిచిత్తము గలవాఁడును, రాగ ద్వేషాదిశూన్యమైన మనస్సుగలవాఁడును, దేహధారణమాత్రముకొరకు పగటిలో నిరువదియారవగడియ కాలములో గ్రామములోనికి భిక్షకుఁ జోయి కడుపునకు వలసినంత భిక్షాన్నమును పుచ్చుకొని భిక్షాన్నముయొక్క లాభాలాభములను సమముగాఁ దలచి జనులు కాపురము లేనియింటియందుఁగాని, దేవాలయము, గడ్డివాములచోటు, పుట్టలుండుచోటు, కుమ్మరవాండ్లు కొత్తకుండలు చేసిపెట్టుకొనెడియిల్లు, అగ్నిహోత్రగృహము, ఏటియిసుకడిన్నె, పర్వతగుహ, కొండచరియ, పెద్దవృక్షములయొక్కతోట్ట, నెలయేటియొక్క దరి, బీటినేల ఈ ప్రదేశములలో నెక్కడనో యొకస్థలమందు నియతి లేక నివసించువాఁడును, సర్వవిషయములయందు ప్రయత్నము లేనివాఁడును, ఇది నాది యను మమకారము లేనివాఁడును, బ్రహ్మస్వరూపమును ధ్యానము చేయువాఁడును, పరమాత్మయందనన్యవ్యాపారతారూపనిష్కలవాఁడును పుణ్యపాపకర్తల నన్నిటిని నశింపఁజేయుటయం దాసక్తిగలవాఁడునునై సన్న్యాసిసముచేతనే దేహత్యాగమును చేయు మహాపురుషుఁడు పరమహంస యని చెప్పబడు నని శ్రుత్యర్థము. కనుక వివిదిషా సన్న్యాసివిద్యత్సన్న్యాసు లిద్దరు పరమహంస లని సిద్ధము. వీరిద్దరకు పరమహంసత్వము సమానమైనను, వీరిచేత ననుష్ఠింపఁబడు ధర్మములు పరస్పరవిరుద్ధములుగా నున్నందున వివిదిషా సన్న్యాసి విద్యత్సన్న్యాసుల కవాంతరభేదము గలదు. అది యెటువలెనంటే ఆరుణ్యపనిషత్తులో నామణి యనుశిష్యుఁడు ఓస్వామి! శిఖాయజ్ఞోపవీతస్వాధ్యాయ గాయత్రీమంత్ర

జపాదిపకలకర్తలను ఏవిధానముచేత త్యజింప నగు నని వివిది షాసన్న్యాసమునుగూర్చి యడుగఁగా గురువగు ప్రజాపతి శిఖాయజ్ఞోపవీతాదులయొక్క త్యాగమును చెప్పి, దండమును, కౌశీనమును, వైవస్త్రమును (కాషాయమును) మాత్రము పరిగ్రహించవలయు నని విధించి త్రికాలస్నానము, బ్రహ్మధ్యానము, ఉపనిషత్పారాయణము మొదలగు జ్ఞానసాధనధర్మముల ననుష్ఠింపవలయు నని విధించిరి. పరమహంసోపనిషత్తులో పరమహంస లగు యోగులయొక్క మార్గము (అనుష్ఠానము) ఎటువంటి దని నారదమహాముని విద్యత్సన్న్యాసమునుగూర్చి ప్రశ్నచేయఁగా గురువగు ప్రజాపతి వివిదిషాసన్న్యాసికివలె సర్వత్యాగము నుపదేశించి కౌశీనదండకాషాయములను లోకోపకారముకొరకును, స్వశరీరోపకారముకొరకును ధరింపవలయు నని చెప్పి, యిది ముఖ్యసన్న్యాసముగాదని దండకాషాయకౌశీనాదుల నన్నిటిని ద్యజించి దిగంబరుండై స్తుతినమస్కారాదులయం దవేక్ష లేక పూర్ణానందస్వభావపరబ్రహ్మను నే నని తలచి కృతార్థుఁ డగు పురుషశ్రేష్ఠునియొక్క సన్న్యాసము ముఖ్యసన్న్యాస మని యుపదేశించిరి. కనుక వివిదిషాసన్న్యాసివిద్యత్సన్న్యాసుల కనుష్ఠేయధర్మములు విలక్షణములై యున్నందున, నుభయసన్న్యాసుల కవాంతరభేదము నిశ్చయముగా నున్న దని సిద్ధము. స్మృతులయందును వివిదిషాసన్న్యాసవిద్యత్సన్న్యాసములయొక్క భేదము స్పష్టముగాఁ జెప్పఁబడినది. అది యెటువలె నంటే,

శ్లోచి. సంసారమేవ నిస్సారం దృష్ట్వా సారదిదృక్షయా,

ప్రప్రజుత్కృతోద్వాహాః పరం వైరాగ్యమాశ్రితాః.

తా. సంసారమును నిస్సారముగాఁ జూచి సార మగు బ్రహ్మస్వరూపమును దెలియ నిచ్చగలనాఁడై వివాహమును జేసుకోకయే పరమవైరాగ్యము నాశ్రయించి కొందరు మహానుభావులు సన్యసింతురు.

స్తం. ప్రవృత్తిలక్షణో యోగో జ్ఞానం సన్యాసలక్షణం,
తస్మాద్ జ్ఞానం పురస్కృత్య సన్యసేదిహ బుద్ధిమాన్.

తా. కర్మ యోగము ప్రవృత్తిమార్గ మని జ్ఞానయోగము నివృత్తిమార్గ మని చెప్పఁబడును గనుక జ్ఞానము సంపాదించు నిచ్చగలిగి బుద్ధిమంతుం డగుపురుషుఁడు సన్యసింపవలయును. ఈవాక్యములచేత వివిదిషాసన్న్యాసము చెప్పఁబడినది.

స్తం. యదా తు విదితం తత్త్వం పరం బ్రహ్మ సనాతనం,
తచైకదండం సంగృహ్య సోపనీతాం శిఖాం త్యజేత్.

తా. ఎప్పుడు అనాదిసిద్ధమై పరమార్థసత్యమైన పరబ్రహ్మము దెలియఁబడెనో, అప్పుడు ఏకదండసన్న్యాసమును బరిగ్రహించి శిఖాయజ్ఞోపవీతములను విడువవలయును.

స్తం. జ్ఞాత్వా సమ్యక్పరంబ్రహ్మ సర్వం త్యక్త్వా పరివ్రజేత్.

తా. పరమాత్మ స్వరూపమును చక్కగా దెలుసుకొని, గృహక్షేత్రాదిపరిగ్రహముల నన్నిటిని విడిచి సన్యసింపవలయును. ఈవాక్యములు విద్వత్సన్న్యాసమును జెప్పుచున్నవి.

ఆక్షేపము — ఓయీ! వివిదిషాసన్న్యాసమునకు వివిదిష వేదనమందు (= తెలిసికొనుటయందు) కోరిక కారణము. విద్వత్సన్న్యాసమునకు విద్వత్త (బ్రహ్మజ్ఞానము) కారణ మని

చెప్పుట యుక్తము గాదు. చిత్రరచనాది లౌకిక విద్యల నభ్యసించ నిచ్చు గలిగినటుల వేదాంతవిద్య నభ్యసించ సామాన్యేచ్ఛగలవారు కొందఱు గలరు. కొందఱు స్వల్ప జ్ఞానము గలిగి పండితుల మను అభిమానముతో బ్రహ్మజ్ఞానముగలవారుగా వ్యవహరించుచున్నారు. వీ రుభయులు సన్న్యాసమును గ్రహించినట్లు గానము. కనుక, ఎటువంటి వివిదిషావిద్యత్తలు సన్న్యాసహేతువు లని చెప్పబడినవి?

పరిహారము—లోకమునం దొకపురుషునికి తీవ్రమైన బుధుక్ష (ఆఱి) కలిగినప్పుడు ఏప్రకారము భోజనముకంటె నితరమైనవని యిష్టము కాదో, భోజనమందు నాలస్యము సహింపబడదో, ఆప్రకారము ఏజ్ఞానేచ్ఛ గలిగినప్పుడు జన్మ సంపాదకము లగుకామ్యకర్మలయం దరుచి (ఆయిష్టము), బ్రహ్మజ్ఞానసాధనములగు శ్రవణాదులయం దుత్కట మగు త్వరయును గలుగునో ఆజ్ఞానేచ్ఛ వివిదిష. అటువంటివివిదిషయే సన్న్యాసకారణము గాని సామాన్యేచ్ఛ కారణము గాదు. విద్యత్తయొక్క ఆవధి (పరాకాష్ఠ) ఉపదేశసాహస్రియను గ్రంథమునందు శ్రీశంకరభగవత్పాదాచార్యులవారిచే జెప్పబడినది.

దేహోత్తజ్ఞానవత్ జ్ఞానం దేహోత్తజ్ఞానబాధకమ్,
ఆత్మ న్యైవ భవేద్యస్య స నేచ్ఛన్నపి ముచ్యతే.

కా. పరమాత్మ విషయమైన దేజ్ఞానము (అహం బ్రహ్మస్మి యనుజ్ఞానము) పామరజనులకు దేహమే నే ననుజ్ఞానమువలె

దృఢముగా నుండునో ఆజ్ఞానము దేహమే నే ననుమిత్యాది. జ్ఞానమును బాధించును. ఇటువంటిపురుషుడు మోక్షేచ్ఛ లేనివాఁడైనను ముక్తినిొందు ననియర్థము.

శ్రు. భిష్యతే హృదయగ్రంథి శ్చిద్యంతే సర్వసంశయాః,
క్షీయంతే చాస్య కర్మాణి తస్మిన్ దృష్టే పరావరే.

ఈ శ్రుతియును విద్యత్తయొక్క అవధిని జెప్పుచున్నది.

తా. హిరణ్యగర్భాదిదేవతలకంటె నుత్తముఁ డగుపరమాత్మ మనోవృత్తిచేత ప్రత్యక్షముగాఁ జూడఁబడినప్పుడు అంతఃకరణచిదాత్మలకజ్ఞానముచేతఁ గలిగిన యేకత్వాభిమాన మనుహృదయగ్రంథి నశించును. అంతఃకరణముకంటె విలక్షణమైనచిదాత్మ పరబ్రహ్మ మవునా? కాదా? పరబ్రహ్మమైనప్పటికి అంతఃకరణముచేత తెలియ శక్యమానా? కాదా? శక్యమైనప్పటికి నటువంటిబ్రహ్మజ్ఞానముచేత ముక్తి గలదా? లేదా? అను సందేహములు తెగిపోవును. వర్తమానదేహమును గలుగఁజేసి దీనియందు సుఖదుఃఖాదిభోగములను గలుగఁజేయుప్రారబ్ధకర్త యనుభవముచేతనే నశింపఁదగినది గనుక ప్రారబ్ధముకంటె నితరములైనసంచితాగామికర్తలు ఇచ్చట కర్తలనిచెప్పఁబడినవి. బ్రహ్మజ్ఞానముగలుగుటకు పూర్వము ఈజన్మమునందును పూర్వజన్మమునందును సంపాదింపఁబడి, యుత్తరజన్మకారణములైనప్రణ్యాపాపములు సంచితము లనఁబడును. బ్రహ్మజ్ఞానము గలిగినతరువాత చేయఁబడుప్రణ్యాపాపము లాగాము లనఁబడును. ఈకర్తలన్నియు క్షయము నొందు నని యర్థము. ఈయర్థమును

స్త్రీ. యథ్య నాహంకృతో భావో బుద్ధిర్యథ్య స లిప్యతే,
హత్వాపి స ఇమాన్ లోకాన్నహంతి స నిబధ్యతే.

యను భవద్దీతావచనమును ప్రతిపాదించుచున్నది.

తా. ఏపురుషునియొక్క సత్తామాత్రమైన యాత్మస్వ
రూపము అహంకారముతో (అంతఃకరణతో) అభేదప్రతి
పత్తిలేనిదై ప్రకాశించుచుండునో యేపురుషునియొక్క బుద్ధి
సంశయము లేనిదై యుండునో ఆపురుషుడు ఈలోకముల
నన్నిటిని జంపినా పాతకముచేత సంధింపబడఁ డని యర్థము.
ఇటువంటి విద్వత్సన్న్యాసమునకు కారణము గాని పండితాభి
మానులయొక్క ఆభాసవిద్వత్త కారణము గాదు.

ఆక్షేపము—ఓయీ! ఈలాగైతే వివిదిషాసన్న్యాససా
ధ్యమైన తత్త్వజ్ఞానముచేత నాగామిజన్తలు (రాజోవుజన్తలు)
నివారింపబడును. వర్తమానజన్తశేషము అనుభవముచేత
నశించును గాని మరియొకదానిచే నశింపజేయుటకు శక్యమై
నది కాదు గదా. కనుక నీవిద్వత్సన్న్యాసముతో ప్రయోజన
మేమి?

సమాధానము—ఈవిద్వత్సన్న్యాసము జీవన్ముక్తికి కా
రణ మని పూర్వము చెప్పియున్నాము గనుక విద్వత్సన్న్యాస
సమునకుఁ బ్రయోజనము జీవన్ముక్తి యని తెలియవలయును.
కనుక ఏప్రకారముతత్త్వజ్ఞానముకొరకు వివిదిషాసన్న్యాస మను
ష్ఠింపబడునో, ఆప్రకారము జీవన్ముక్తికొరకు విద్వత్సన్న్యాస
మనుష్ఠింపబడవలయు నని సిద్ధము. ఇది విద్వత్సన్న్యాసము.

ప్రశ్న—జీవన్ముక్తి యనగా నేమి? జీవన్ముక్తిగల దని చెప్పుటకు ప్రమాణ మేమి? అది యేలాగున సిద్ధించును? సిద్ధించినా, దానివలన బ్రయోజన మేమి?

ప్రతివచనము— శరీరముతోఁ గూడి జీవించియున్న పురుషునకు కర్మత్వభోక్తృత్వసుఖదుఃఖాది మనోవికారములు. ఆయాస్వరూపము లగుటచే బంధము. ఇటువంటిబంధము నివారింపబడడమే జీవన్ముక్తి యనబడును.

ఆక్షేపము— ఈ సుఖదుఃఖాదిమనోవికారరూపమగు బంధము ఆత్మస్వరూపములోనుండి నివారింపబడునా? లేక చిత్తములోనుండి నివారింపబడునా? ఆత్మస్వరూపములోనుండి బంధము తత్వజ్ఞానముచేతనే నివారింపబడినందున విద్యత్సన్న్యాసము నిష్ప్రయోజనముగనుక ప్రథమపక్షము యుక్తము గాదు. సుఖదుఃఖాదులు చిత్తధర్మము లగుటవలన చిత్తస్వభావములే కనుక చిత్తములోనుండి నివారించుట జలములో నుండి శైత్యమును అగ్నిలోనుండి వేడిమిని నివారించుటకు శక్యముగానట్లు శక్యమైనది కాదు. కాబట్టి రెండవపక్షమును ఆయుక్తము.

సమాధానము— ఆత్మస్వరూపములోనుండి నివారింపబడడము గాదు, చిత్తములోనుండి నివారింపబడడమే అయితే చిత్తములోనుండి బంధమునకు ఆత్యంతికనివారణము. (నిశ్చేషముగా సర్వదా నివారణము) సంభవింపక పోయినా కొంతమట్టుకు కొంతకాలమువరకు నివారణమేకదా? జలమందుండు ద్రవత్వము మట్టియొక్క మేళనముచేత కొంతభాగము

ఏలాగున నివారించబడునో అగ్నిలోనుండి వేడిమి మణిమం
త్రములచేత కొంతకాల మేలాగున నివారించబడునో అలా
గున యోగాభ్యాసముచేత శక్యముగానే యున్నది

ఆక్షేపము—ఓయీ, సకలమైన అవిద్యను 'తత్కార్య
ములగు దేహేంద్రియాదులను నిశ్శేషముగానశింపజేయుటకు
ప్రవర్తించినతత్వజ్ఞానమును ప్రారబ్ధకర్మప్రతిబంధించి(అడ్డగించి)
తనయొక్కఫలమగు సుఖదుఃఖాదిభోగముల నిచ్చుటకు శరీ
రేంద్రియాదులను నిలిపినది. సుఖదుఃఖాదిభోగములు చిత్తవృ
త్తులను (చిత్తవికారములను) వినాగానంపాదించుటకు శక్య
ములు గావు. కాబట్టి ప్రారబ్ధకర్మచేత నావశ్యకముగా ప్రవ
ర్తించజేయబడు చిత్తవృత్తులకు యోగాభ్యాసముచేత నివా
రణము ఏలాగున సంభవించును ?

సమాధానము—చిత్తవృత్తుల యొక్కనివారణముచేత
నగుజీవన్ముక్తియును సుఖవిశేషాంతర్యూతమైనందున ప్రారబ్ధ
కర్మకొన్ని సుఖముల ననుభవింపఁ జేయుటకై చిత్తవృత్తులను
ప్రవర్తించఁ జేయునటుల జీవన్ముక్తిసుఖము ననుభవింపఁ జేయు
టకై చిత్తవృత్తుల నివారించును.

ఆక్షేపము—అయితే ప్రారబ్ధకర్మచేతనే జీవన్ముక్తిగలుగు
చుండగా విద్యత్సన్నాత్యయోగాభ్యాసాది పురుషప్రయత్న
ముతో ప్రయోజనము లేదు గదా?

సమాధానము—ఈలాగునఁ జెప్పితే ప్రారబ్ధముచేతనే
ధనపుత్రాదిలాభము గలుగుచుండగా కృషివాణిజ్యపుత్రకా

మేష్ట్యాదిపురుషప్రయత్నముతో ప్రయోజనము లేకపోవును గనుక ప్రారబ్ధము ధనాదిఫలముల నిచ్చెడిసమయములో కృషి వాణిజ్యాదిపురుషప్రయత్నమును ద్వారముగా నుంచుకొని యిచ్చినట్టుగా జీవన్ముక్తిసుఖమును ఇచ్చెడిసమయములోను విద్యత్సన్న్యాసయోగాభ్యాసము లను పురుషప్రయత్నము లను పురస్కరించుకొని యిచ్చుచున్నది. కాబట్టి జీవన్ముక్తి సుఖము ప్రారబ్ధకర్మఫలమని చెప్పినను, యోగాభ్యాసాదిపురుష ప్రయత్నము వ్యర్థము కాదు. వాస్తవమునకు జీవన్ముక్తిప్రారబ్ధ కర్మఫలమే కాదు. విద్యత్సన్న్యాసయోగాభ్యాసములయొక్క ఫలము. తత్వజ్ఞానముకంటె ప్రారబ్ధకర్మ యే ప్రకారము ప్రబలమో ఆ ప్రకారము ప్రారబ్ధకర్మకంటె యోగాభ్యాసముచేత చిత్తవికారములు నిరోధింపబడును. కనుకనే యోగాభ్యాస పరులగు వీతహవ్యోద్ధౌలకాదిమహర్షులు స్వేచ్ఛచేత దేహ త్యాగమును జేసినట్టు, ఇలిహాసములగుందుఁ జెప్పబడియున్నది. అల్పాయుష్యముగల మనవంటివారికి అటువంటి మహాయోగము సంభవింపకపోయినను కామక్రోధాదిచిత్తవృత్తులను మాత్రము నిరోధించుయోగము సులభముగానే సంభవించును. శాస్త్రమందుఁ జెప్పియున్న పురుషప్రయత్నమునకు ప్రారబ్ధముకంటె ప్రాబల్యము నంగీకరింపనియెడల వైద్యశాస్త్రము మొదలు వేదాంతశాస్త్రమువరకు అన్ని శాస్త్రములు నిష్ప్రయోజనము లని చెప్పవలయును. ఈ శాస్త్రములన్నియుఁ బ్రారబ్ధకర్మఫలములగు రోగాదులకు నివర్తకములైన ఔషధ సేవాదిపురుషప్రయత్నమునకు కొన్ని దేశకాలములయందు ప్రయోజనము కనుపడక పోయినమాత్రాన అన్ని పురుష

ప్రయత్నములకు సర్వదా ప్రయోజనము లేదని చెప్పడగదు. ఒకానొక రాజుయొక్క సైన్యము యుద్ధమందు పరాజయము నొందె నని సకలరాజులు సైన్యమును సంగ్రహించుటయందనాదరులై యుండరు గదా? ఒకవైద్యుఁ డొకరోగికి రోగమును నివారణచేయలేదని తక్కినవారు వానిని పిలువకుండురా? కనుకనే ఆనందబోధాచార్యులవారు—

“హ్యజీర్ణభయాదాహరపరిత్యాగః. భిక్షుకభయాద్వాస్థాల్యాననధిశ్రయణం, యూకాభయాద్వా ప్రావరణపరిత్యాగః.”

తా. ఒకప్పుడు భోజనముచేయఁగా నజీర్ణముచేసె నని యెప్పటికి భోజనమును చేయక మానుట లేదు. ఒకప్పుడు భిక్షుకులు (మధూకరపువాండ్లు) ఎక్కువగా వచ్చినారనుభయముచేత నెప్పటికి నన్నమును వండుటకు పాత్రను పొయి మీద పెట్టుటమానుటలేదు. ఒకప్పుడు చీరపేలు పడిన వనుభయముచేత నెప్పటికి వైనుత్తరీయమును ధరించుట మానుటయు లేదని యర్థము గనుక పురుషప్రయత్నమగు యోగాభ్యాసముచేత చిత్తవృత్తినిరోధపూర్వకముగా జీవన్ముక్తి సంభవించు నని సిద్ధము. శాస్త్రోక్త మగు పురుషప్రయత్నము ప్రారబ్ధకర్మకంటె ప్రబలమని వాసిష్ఠరామాయణమునందు వసిష్ఠరామసంవాదవాక్యములవలన విస్పష్టముగా చెప్పబడినది. అది యెటువలెనంటే—

సర్వమే వేహ హి సదా సంసారే రఘునందన.

సమ్యక్ప్రియత్నాత్సర్వేణ పౌరుషాత్సమవాప్యతే.

తా. ఓరామా! సంసారమునందు పుత్రులు, ధనము, స్వర్గలోకము, బ్రహ్మలోకము మొదలగుసకలమైన ఫలము.

పురుషునిచేతఁ జేయఁబడుపుత్ర కామేష్టి కృషి వాణిజ్యములు, జ్యోతిష్టోమాదియాగములు బ్రహ్మోపాసనము మొదలగు దృఢమైన ప్రయత్నముచేత నశ్వయుముగా లభించును.

ఉచ్ఛాస్త్రం శాస్త్రితం చేతి పౌరుషం ద్వీవిధం స్త్రుతమ్,
తత్తోచ్ఛాస్త్రమనర్థాయ పరమార్థాయ శాస్త్రితమ్.

తా. పురుషప్రయత్నము శాస్త్రీయమని అశాస్త్రీయమని రెండువిధములు. పరద్రవ్యావహరపరస్త్రీగమనసురాపానాదులు అశాస్త్రీయపురుషప్రయత్నము. నిత్యనైమిత్తిక కర్మానుష్ఠానగంగాస్నానసాంగ్రామతీర్థప్రాశనాలు శాస్త్రీయపురుషప్రయత్నము. ఇందులో నశాస్త్రీయపురుషప్రయత్నము అనర్థమగునరకమునకు కారణము. శాస్త్రీయపురుషప్రయత్నము స్వర్గాదిపురుషార్థములకంటె సుత్తమమగు మోక్షమునకు కారణము.

అబాల్యాదలమభ్యసైః శాస్త్రసత్సంగమాదిభిః,
గుణైః పురుషయత్నేన సోఽర్థః సంపద్యతే హితః

తా. చిన్నతనము మొదలు సంపూర్ణముగా నభ్యసింపఁబడిన సచ్చాస్త్రాభ్యాససత్పురుషసహవాసములు మొదలగు గుణములతోఁ గూడినపురుషప్రయత్నముచేత ఆపరమపురుషార్థమగు మోక్షము సాధింపఁబడును అని వసిష్ఠమహాముని చెప్పఁగా శ్రీరాములు అడుగుచున్నారు.

ప్రాక్తనం వాసనాజాలం నియోజయసి మాం యథా,
మన్యే తథైవ తిష్ఠామి కృపణః కిం కరోమ్యహమ్.

తా. పూర్వజన్మలయం దనుష్ఠింపఁబడిన ధర్మాధర్మముల (పుణ్యాపాపముల) యొక్క సంస్కారము లనెడివాసనలు నా జీవ—3

యంతరికరణములందుండి నన్నే ప్రకారముగాఁ బ్రేరణ చేయుచున్నవో, ఆ ప్రకారము నేను పోఁగలవాఁడనేకాని, అస్వతంత్రుఁడ నైన నేను ఏమి చేయఁగలను? ఇందుకు వసిష్ఠమహాముని ఉత్తరమును చెప్పుచున్నారు.

అత ఏవ హి హే రామ శ్రేయః ప్రాప్నోషి శాశ్వతమ్,
స్వప్రయత్నోపనీతేన పారుషేణైవ నాన్యథా.

తా. ఓరామా! యెందువలన నీవు వాసనలగు పరతంత్రుఁడవై యాఁటివో, అందువలననే కిరణత్రయముచేత నుత్సాహముతోఁ జేయు ప్రయత్నమువలన పారతంత్ర్యమును తప్పించుకొని శాశ్వతమైన మోక్షమును పొందఁగలవు. మఱి యొక మార్గముచేత మోక్షమును పొంద లేవు.

ద్వివిధో వాసనావ్యూహః శుభశ్చైవాశుభశ్చ తే,
ప్రాక్తనో విద్యతే రామ ద్వయోరేకతరోఽథవా.

తా. ఓరామా! పూర్వజన్మసిద్ధములైన వాసనలు పుణ్యవాసన లని పాపవాసన లని రెండు నీకుఁ గలవు. అందులో రెండువాసనలు నిన్నుఁ బ్రేరణచేయుచున్నవా? లేక ఒక విధమైనవాసన మాత్రమే ప్రేరణచేయున్నదా? ఒకవిధమైన వాసన మాత్రమే ప్రేరణచేయుచున్నపక్షమందు పుణ్యవాసనలా? లేక పాపవాసనలా? నిన్నుఁ బ్రేరణచేయుచున్నవి.

వాసనౌఘేన శుద్ధేన తత్ర చేదపనీయసే,

తత్కృమేజాశు తేనైవ పదం ప్రాప్సుసి శాశ్వతమ్.

తా. ఈపక్షములు మూటిలో పుణ్యవాసనలు నిన్నుఁ బ్రేరణచేయుచున్నపక్షమందు ఆపుణ్యవాసన నీచేత చేయింపఁ

బడు అనుష్ఠానము చేతనే ప్రయత్నాంతరము లేకయే శాశ్వత మైన పదము (మోక్షమును) పొందగలవు

అథ చేదశుభో భావః స్వా యోగయతి సంకటే,
ప్రాక్తనస్తదసౌ యత్నాజ్ఞేతవ్యో భవతా స్వయమ్.

తా. లేక పాపవాసనలు నిన్నుఁ జేరణచేయుచున్న పక్ష మందు ఆపూర్వజన్మసిద్ధములైన పాపవాసనలను శాస్త్రమందు చెప్పిన సత్కర్మానుష్ఠానము మొదలగు ప్రయత్నములచేత నీవు నశింపఁ జేయుము.

శుభాశుభాభ్యాం మార్గాభ్యాం సంకటే వాసనాసరిత్,
పౌరుషేణ ప్రయత్నేన యోజనీయా శుభే పథి.

తా. పుణ్యపాపవాసనలు రెండు నిన్నుఁ జేరణ చేయు చున్న పక్షమందు పుణ్యవాసనల నాప్రకారమే నిలిపి పాపవా సనలను శాస్త్రోక్తసత్కర్మానుష్ఠానసత్పురుషసహవాసాదిప్రయ త్నముచేత నశింపఁ జేసి పుణ్యవాసనలనే వృద్ధిపఱుపవలయును.

అశుభేషు సమావిప్లవం శుభేష్యేనావతారయేత్,
స్వమనః పురుషార్థేన బలేన బలినాం వర.

తా. మనస్సు పరస్మీపరద్రవ్యాభిలాష మొదలగుపాప ములయందు చేరియుండెనా, సచ్చాస్త్రశ్రవణదేవతాధ్యానాది పుణ్యములయందుఁ బ్రయత్నముచేత చేర్పవలయును.

అశుభాచ్ఛాలితం యాతి శుభం తస్మాదపీతరత్,
జుతోశ్చిత్తం తు శిశువత్తస్మాత్తచ్ఛాలయేద్బలాత్.

తా. లోకములో నొకబాలుఁడు మట్టిని తిరుచుండఁగా పండువనడమును నేర్చి మృగభక్షణమునుండి ఆబాలకుని ఏ ప్ర

కారము నివారించవచ్చునో, ఆ ప్రకారము చిత్తము పాపకృత్యము గుఱు దుష్టసహవాసము మొదలగువాని నివారించుచుండఁగా సత్సహవాస సచ్చాస్త్ర శ్రవణాది పుణ్యకృత్యముల నేర్చి పాప కృత్యములనుండి ముక్తును మరలింపవచ్చును గనుక పురుష ప్రయత్నమువలన చిత్తమును బలాత్కారముగా ఆకార్యములలోనుండి మరలింపవలయును.

సమతా సాంత్యనేనాశు న ద్రాగితి శనైశ్శనైః,
పౌరుషేణ ప్రయత్నేన లాలయే చ్చిత్తబాలకమ్.

తా. చలవగు పశువును కట్టుమట్టుకుఁజేర్చుటకు రెండు పాయములు గలవు. ఒకటి మంచిపచ్చిగడ్డిని జూపుట. రెండవది కట్టియై తి బెడరించుట. ఇందులో మొదటి యుపాయము చేత శీఘ్రముగా కట్టుమట్టుకుపశువు చేర్పఁబడును. రెండవయుపాయముచేతనో అటూఇటూ పరువులిడి నెమ్మదిగాఁజేర్పఁబడును. ఈ ప్రకారమే చిత్తమును శాంతి నొందించుటకును రెండు పాయములు ఒకటి శత్రుమిత్రాదులయందు సమబుద్ధిని బోధించుట. రెండవది ప్రాణాయామ ప్రత్యాహారాది హతయోగము. ఇందులో మొదటియుపాయముచేత చిత్తమును శీఘ్రముగా శాంతి నొందింపవలయును గాని రెండవది యగు హతయోగముచేత శీఘ్రముగా చిత్తము శాంతి నొందింపఁ దగదు. నెమ్మదిగా శాంతికాలమునకు శాంతి నొందించవలయును.

ద్రాగభ్యాసవశాద్యాతి యదా తే వాసనోదయమ్,
తదాభ్యాసస్య సాఫల్యం విద్ధి త్వమరిమర్దన.

తా. మృదువగునుపాయముచేత శత్రుమిత్రాదులయందు

సమబుద్ధినిగఱపుటచేత)శీఘ్రముగానే చిత్తమునందు పుణ్యవాసనలు పుట్టెనేని, తాను చేసినప్రయత్నము సఫలమైన దని తలచవలయును. స్వల్పకాలమునకే యిటువంటిపుణ్యవాసనలు పుట్టునా యని సంశయింపఁ దగదు.

సందిగ్ధాయామపి భృశం శుభామేవ సమాహర,
శుభాయాం వాసనావృద్ధౌ తాత దోషో న కశ్చన.

తా. అభ్యసింపఁబడుపుణ్యవాసనలు సంపూర్ణముగాఁ బుట్టినా లేదా యను సంశయము కలిగినప్పుడు తరిగి పుణ్యవాసనలకు సాధకములగు నుపాయములను విశుద్ధకయభ్యసింపనేవలయును. పుణ్యవాసనలకు వృద్ధిగలుగఁజేసినపక్షమందు హానిలేదు. లోకములోసహస్రగాయత్రీరుంత్రజపమునుజేయసంకల్పించినపుడువనకు పదియవశతమండు పదియవశతమును జపించినానా లేదా యను సంశయముఁబిగి తరిగి పదియవశతమును జపించితే జపముపూర్ణము గాకయుండెనా పూర్ణమగును. అయియుండెనా అధికమగును. అధికమైనందున సహస్రగాయత్రీజపమునకు హాని లేదు గదా?

అవ్యుత్పన్నమనా యావద్భవానజ్ఞానతత్పరః,
గురుశాస్త్రప్రమాణైస్తు నిర్ణీతం తావదాచర.

తా. నీవుపరమాత్మస్వరూపమును ఎఱుంగనందున నాపరమాత్మస్వరూపమందుఁ జేరనిచిత్తవృత్తికలవాడవై యెంతవరకునుందువో, యంతవఱకు సద్గురూపదేశముచేత సచ్చాస్త్రపరిశీలనముచేతను పరమాత్మతత్త్వమును విచారించుచుండుము.

తతః పక్కకషాయేణ నూనం విజ్ఞాతవస్తునా,

శుభోఽప్యసౌ త్వయా త్యాజ్యో వాసనౌఘో నిరోధినా.

తా. చిత్తమునందుండు మాలిన్యము లన్నియు నశించి, యాపరమాత్మస్వరూపము బాగుగా తెలియఁబడినతరువాత పరమాత్మస్వరూపము దేశాగ్రసిష్ఠ గల చిత్తవృత్తిచేత పూర్వ మభ్యసించఁబడిన పుణ్యవాసనల నన్నిటిని విడువవలయును. అట్లుగా పరమాత్మయందు చిత్తమును చేర్చి యితరముల నన్నిటిని మఱవవలయునని భావము.

యదతిసుభగమార్గసేవితం త

చ్ఛుభమనుశృత్య మనోజ్ఞభావబుద్ధ్యా,

అధిగమయ పదం యదద్వితీయం

తదను తదప్యవముచ్య సాధు తిష్ఠ.

తా. ఏపుణ్యకార్యముసర్వజనమనోరంజకమును, సత్పురుషులచేత నాచరింపఁబడునట్టిదియుగా నుండునో, అటువంటి పుణ్యకార్యమును నిష్కపట మగు బుద్ధిచేత నాచరించి, అందు చేత నద్వితీయమును సచ్చిదానందస్వరూపము నగుపరమాత్మను తెలుసుకొని అనంతరము ఆపుణ్యవాసనలనుకూడ విడిచి కేవలపరమాత్మ స్వరూపానుసంధానపరుడవై యుండుము.

ప. అని యీ ప్రకారము వసిష్ఠమహాముని శ్రీరాముల వారికుపదేశించిరి గనుక యోగభ్యాసాదిపురుషప్రయత్నము చేత ప్రారబ్ధకర్మసంపాదితము లగు కామక్రోధాదిచిత్తవృత్తుల వనుభవించి జీవన్ముక్తిసుఖము నొందవచ్చు ననుటకు సంశయము లేదు. ఇది జీవన్ముక్తియొక్క స్వరూపము. ఇతను జీవన్ముక్తికల దనుటకు ప్రమాణ మేమి యనుచుండవ ప్రశ్నకుసమాధానము చెప్పఁబడును. జీవన్ముక్తి కల దనుటయందు శ్రుతిస్మృతివాక్య

ములు ప్రమాణములు. ఈవాక్యములు కథవల్లి మొదలగు నుపనిషత్తులలో పఠింపఁబడియున్నవి. అది యెటుచలెనంటే.

శ్రు. 'విముక్షశ్చ విముచ్యతే.' యని కథవల్లివాక్యము.

తా. దృష్టబంధ మని యదృష్టబంధ మని బంధము రెండు విధములు, అందులో దృష్టబంధ మనఁగా కామక్రోధలోభాది చిత్తవృత్తులు. అదృష్టబంధ మనఁగా ముందు రాఁబోవుదేహము. తత్త్వజ్ఞాని జీవిత కాలమందే యోగాభ్యాసముచేత కామక్రోధాదిదృష్టబంధములవల్ల విశేషముగా విడువఁబడి దేహపాతానంతరమందు (మరణానంతరము) అదృష్టబంధ మగు నుత్తరదేహసంబంధమువల్లను విశేషముగా విడువఁబడునని శ్రుత్యర్థము. జ్ఞానోత్పత్తికి పూర్వమునందును జ్ఞానోత్పత్తి కొరకు శేమదమాదిసాధనముల సంపాదించుకాలమునందును కామక్రోధాదివృత్తులవలన విడువఁబడినవాఁడైనప్పటికీ, ఉత్పన్నములగు వృత్తులను ప్రయత్నముచేత నివారింప నలసి యుండును గనుక కామక్రోధాదివృత్తులవలన విడువఁబడినవాఁడని మాత్రము చెప్పఁబడును. జీవన్ముక్తిగళయందు బంధకములగుకామక్రోధాదివృత్తులు పుట్టినే పుట్టువు గనుక కామక్రోధాది వృత్తులవలన విశేషముగా విడువఁబడు నని చెప్పినది. ఆప్రకారమే మహాప్రలయమునందు దేహము నశించినతరువాత చాల కాలమువరకు నుత్తరదేహసంబంధ మను నదృష్టబంధము రాదు గనుక మహాప్రలయమునందు నశించినదేహము గల పురుషుఁ డుత్తరదేహసంబంధమువలన విడువఁబడినవాఁడని మాత్రము చెప్పఁబడును. తత్త్వజ్ఞానముగలిగి దేహపాతమునొందిన పురుషుఁడైతే యెప్పటికీ ఉత్తరదేహసంబంధ

మును పొందు నదిలేదు గనుక నుత్తరదేహసంబంధమువలన విశేషముగా విడువబడు నని శ్రుతి చెప్పినది.

శ్రు. యతా సర్వే ప్రముచ్యంతే కామా యేఽస్య హృది శ్రితాః,
అశ మర్త్యోఽమృతో భవత్యత్ర బ్రహ్మ సమశ్చుతే.

అని బృహదారణ్యశ్రుతివాక్యము.

తా. తత్త్వజ్ఞానియొక్క హృదయమునం దావిర్భవించు కామక్రోధాదివృత్తులు యోగాభ్యాసాలితయముచేత నెప్పుడు తిరిగి పుట్టకుండ శించునో అప్పుడు ఆతత్త్వజ్ఞాని ముక్తుఁడవును. ఈ దేహమునందుండియు అవిచ్ఛిన్న సరమానంద బ్రహ్మస్వరూపము నొందును.

శ్రు. సచక్షురచక్షురివ సకర్ణోఽకర్ణ ఇవ సమవా ఇవ.

అని మఱియొక శ్రుతివాక్యము.

తా. దృఢమైన బ్రహ్మతత్త్వసాక్షాత్కారము గల పురుషుఁడు నేత్రములు కలవాడైనప్పటికి నితరవస్తువులను చూచుటయు, కర్ణములు కలవాడైనప్పటికి నితరశబ్దములను వినుటయు, మనస్సుకలవాడైనప్పటికి నితరవిషయముల నాలోచించుటయును లేనివాడే యని యర్థము. అనఁగా బ్రహ్మజ్ఞాని బ్రతికియుండిన కాలమందు దేహేంద్రియాదిసంబంధము కలవాడుగా నున్నప్పటికిని కేవలబ్రహ్మస్వరూపానుసంధానపరుఁడగుటవలన దేహేంద్రియాదివ్యాపారములు లేనివాడై యుండు నని భావము.

వ. ఇటువంటి శ్రుతు లనేకములు కలవు. స్మృతులయందును జీవన్ముక్త, స్థితప్రజ్ఞ, భగవద్భక్త, గుణాతీత, బ్రాహ్మణ,

అతివర్ణాశ్రమి యనునామములచేత జీవన్ముక్తుఁ డగుపురు
షుఁడు వ్యవహరింపఁబడుచున్నాఁడు. అది యెటువలె నంటే,
వాసిష్ఠ రామాయణమునరీదు—

సృజాం జ్ఞానైకనిష్ఠానా మాత్మజ్ఞానవిచారిణామ్,
సా జీవన్ముక్తతోదేతి విదేహోన్ముక్తతా యథా.

అని వసిష్ఠవచనము.

తా. ఆత్మతత్త్వజ్ఞానము కలిగి లాఙ్ఘ్యవైదికసర్వకర్మపరి
త్యాగము చేసి పరమహంసాశ్రమము నంగీకరించిన మహా
పురుషులకు విదేహముక్తివలె జీవన్ముక్తియు నావిష్కరించును.
జీవన్ముక్తివిదేహముక్తులయం దాత్మానుభవము తుల్యము.
ద్వైత ప్రపంచముయొక్క అవగ్రహమును తుల్యము. లోక
మునం దుండుపురుషులయొక్కదృష్టిచేత శబ్దవిజ్ఞానికి దేహ
మున్నట్లు కనుపడినప్పుడు జీవన్ముక్తి మని దేహము లేనట్లు కను
పడినప్పుడు విదేహముక్తియని వ్యవహరింపఁబడును అని వసిష్ఠ
మహాముని చెప్పఁగా శ్రీరాములు—

బ్రహ్మ నివిదేహముక్తస్య జీవన్ముక్తస్య లక్షణమ్,
బ్రూహి యేన తథైవాహం యతే శాస్త్రగయా దృశా.

తా. ఓస్వామీ! విదేహముక్తునియొక్కయు జీవన్ముక్తుని
యొక్కయు లక్షణములను నాకు చెప్పవలయును. అలక్షణ
ములను విని నేను శాస్త్రోక్తమార్గముచేత జీవన్ముక్తిదశ నొం
దుటకు యత్నించెదను. అని యడుగఁగా విసిష్ఠమహాముని
చెప్పుచున్నాఁడు.

యథాస్థిత మిదం యస్య వ్యవహారవతోఽపి చ,
అస్తు గతం క్లితం వోయమ స జీవన్ముక్త ఉచ్యతే

నా ఈకనుపడు గిరినదీసముద్రాదిప్రపంచమంతయు
ఆయాపురుషులయొక్క దేహేంద్రియాదివ్యవహారములతో
నేననుభవిస్తున్నాడను, నేను చూచుచున్నా నను వ్యవహారము
లతోనూడ మహాప్రళయమందు పరమేశ్వరునిచేత సంహ
రింపబడి న్యూహాంతరాయముగా నశించును. జీవన్ముక్తిదశయం
దాలాదుక నశించదు. తత్వజ్ఞునియొక్క దేహేంద్రియాదివ్యవ
హారము లన్యపురుషనిష్ఠములై యుండును; అనగా తత్వజ్ఞుని
బుద్ధిపైఃశ్రుతిల వాడగుటచే నతనిదేహేంద్రియాదివ్యాపా
రము లతనికి స్ఫురించఁబోయినా అన్యపురుషులకు స్ఫురించు
చుండు నని భావము. గిరినదీసముద్రాదిప్రపంచమును అప్పుడు
అమేష్వరినిచేత సహరింపఁబడఁచుండున తత్వజ్ఞునికంటె నిత
రలగు పురుషులకంటెకి స్ఫురించుచుండును. తత్వజ్ఞున కితర
ప్రపంచమును తెలియఁజేయువృత్తి లేనందున సుషుప్తికాల
మందువలె ఈ ప్రపంచము నశించును. స్వప్రకాశమైన పరమాత్మ
స్వరూపము మాత్రము స్ఫురించుచుండును.

ఇతఁడే జీవన్ముక్తుఁ డనఁబడును. ఇదియే జీవన్ముక్తుని
యొక్క విశేషము అయితే తత్వజ్ఞునములేని పురుషుఁడు సుషుప్తి
కాలమునా జీవన్ముక్తుతో సమానుఁ డగు నని శంకింపఁదగదు.
తత్వజ్ఞునము లేనిపురుషునకు ఉత్తరకాలమందుఁ బుట్టు స్థూల
వృత్తులు లేకపోయినా ఉత్తరకాలమందుఁ బుట్టు స్థూలవృత్తు
లకు కారణములగు వాసన లున్నందున జీవన్ముక్తునితో సామ్యము
లేదు.

జీవన్ముక్తునకు సమాధిదశలో వృత్తులే లేవు వ్యుత్థానదశలో కనుపడు వృత్తులు చమురులేని దీపమునలే నాటిపోవు స్థితిలో నున్నందున వృత్తింతరములను పుట్టించు సామర్థ్యము గలవిగావు.

నోదేతి నాస్తమాయాతి సుఖదుఃఖైర్ముఖప్రభా,
యథాస్వప్నే స్థితిర్యస్య స జీవన్ముక్త ఉచ్యతే.

తా. స్రక్చందనాదులవలన నితరులు స్తుతిపడు స్కారాదిపూజలను చేయడమువలననూ, సుఖముప్రాప్తించినా సంతోషమునొందనివాడగును, ధనహాని తొస్కారము మొదలగువాటి వల్లదుఃఖముప్రాప్తించినా దైన్యమును బొందనివాడగును స్వప్రయత్నము లేక ప్రాశస్త్యార్థచేత ప్రాప్తించినభిక్షాన్న మూలము చేత దేహధారణమును చేయగవాడగు జీవన్ముక్తుడనగును. బ్రహ్మతత్త్వజ్ఞానికి సమాధిదశ యని వ్యుత్థానదశ యని రెండు దశలు గలవు. సమాధిదశ యనగా బ్రహ్మహృదయము చిత్తవృత్తి లేనమైయుండు కాలము. వ్యుత్థానదశ యనగా బహిర్విషయములయందు చిత్తము ప్రవర్తించుకాలము. ఇందులో సమాధిదశయందు స్రక్చందన స్కారాదులు ప్రకాశించుటయే లేదు. వ్యుత్థానదశయందు కొంచెము ప్రకాశించినా బ్రహ్మాతరములగు విషయము లన్నియు మిథ్య యనుజ్ఞానము దృఢముగా నున్నందున జీవన్ముక్తునకు స్రక్చందనధికాకారాదిప్రాప్తియందు హర్షవిపాదములు పుట్టును.

యో జాగర్తీ సుషుప్తిస్తో యస్య జాగ్రన్న విద్యతే,
యస్య నిర్వాసనో బోధః స జీవన్ముక్త ఉచ్యతే

తా. ఏపుడును సుఖ ప్రియలోనుండియు జాగ్రత్తగ
 లవాడై యుండునో, యెవనికి జాగ్రత్తవస్థయు లేదో, యెవని
 యొక్క జ్ఞానము వాసనాశూన్యమై యుండునో, అతడు జీవన్ము
 క్తుడనబడును. అనగా చక్షురాదీంద్రియములు తమతమగోళ
 ములయందుండి విషయములను గ్రహించుకాలము జాగ్ర
 ద్దశ, యనిమచస్సు ఇంద్రియములయందు జేరక విలీనమైయుండు
 దశ సుఖ ప్రియ యని చెప్పబడును. జీవన్ముక్తుడు మనస్సు
 పరమాత్మయందు లీనమై యున్నందున సుఖ ప్రియలో నున్న
 వాడని, చక్షురాదీంద్రియములు గోళములలోనున్నందున
 జాగ్రద్దశలోనున్న వాడని, చక్షురాదీంద్రియములు గోళము
 లలోనుండియు విషయములను గ్రహించకపోవుటచేత జాగ్ర
 ద్దశ లేనివాడని చెప్పవచ్చును. జీవన్ముక్తునియొక్క జ్ఞానము
 నందు పరమాత్మస్వరూపము తప్ప తక్కినవిషయము లేనియు
 స్ఫురింపనందున, అతనియొక్క జ్ఞానము వాసనాశూన్యమై
 యుండు నని భావము.

రాగ ద్వేష భయాదీనా మనురూపం చరన్మపి,
 యోంతర్వ్యోమవదత్యచ్ఛః స జీవన్ముక్త ఉచ్యతే.

తా. పురుషుడు రాగమున కనురూప మగు భోజనాది
 వ్యాపారమును వేషమున కనురూప మగు చార్వాక కాపా
 లాదిశాస్త్రములయందు వైముఖ్యమును, భయమున కనురూప
 మగు చర్మవ్యాఘ్రాదులను జూచి తొలగిపోవుటయును, మాత్స్వ
 రగ్యమున కనురూప మగు నితరయోగులకంటె తా నెక్కువగా
 సమాధి సమష్టించుటయును, వ్యుత్థానదశయందు పూర్వాభ్యా
 సముచేత జేయుచున్న వాడైనను మనస్సునందు కాలావ్యము

లేనివాఁ డౌటచేసె ఆ కాశమువలె నతిస్వచ్ఛస్వభావము కల
వాఁడై యుండునో అతఁడు జీవన్ముక్తుఁ డనబడును.

యస్య నాహంకృతో భావో బుద్ధిర్వస్య న లిప్యతే
కుర్వతోఽకుర్వతో వాపి స జీవన్ముక్త ఇష్యతే.

తా. లోకమునం దజ్ఞాని యగు పురుషుఁడు శాస్త్రోక్త
ములగు సంధ్యానందనాది కార్యములను జేయునప్పుడు నేను
చేయుచున్నా ననియాత్మయందు దహంకారమును జేర్చును. ఈస
త్కర్తృచేత స్వర్గమును బొందగల నని సంతోషముచేత బుద్ధి
లిప్తమగును. శాస్త్రోక్తకర్తృలను చేయనికాలమందు నేను విడిచి
నానని చిదాత్మయందు దహంకారమును జేర్చును. స్వర్గము లా
భింద దను విషాదముచేత బుద్ధి లిప్త మగును. ఈ ప్రకారమే
లౌకిక కార్యాకార్యములయొక్క అనుష్ఠానాననుష్ఠానములయందు
దహంకారబుద్ధిలేములు కలుగును. ఏతత్వజ్ఞానికి శాస్త్రీయ
లౌకిక కార్యాకార్యములయొక్క అనుష్ఠానాననుష్ఠానములయందు
అహంకారము హస్త విషాదములచేత బుద్ధిలోఁబమును కలు
గదో ఆతత్వజ్ఞుఁడు జీవన్ముక్తుఁ డని చెప్పబడును.

యస్తాన్నోద్వీజతే లోకో లోకాన్నోద్వీజతే చ యః,
హర్షామర్షభయోన్ముక్త సుజీవన్ముక్త ఉచ్యతే.

తా. తిరస్కారము, తిట్టుట, కొట్టుట మొదలగుదుష్కార
ర్యములయందుఁ బ్రవర్తించనందున, ఏతత్వజ్ఞానివలన లోకులు
భయమును బొందరో యటువంటి మహానుభావునివిషయమై
లోకులుతిరస్కారతాడనాదివ్యాపారముల నాచరించరు. ఎవఁ
డైనా ఒకానొకదుర్మార్గుఁడు చేసినా ఏతత్వజ్ఞానియొక్క చిత్త

మునందు క్రోధాదివికారములు పుట్టినో యేగుహానుభావుడు
హర్షక్రోధభయాదివికారములు లేక సర్వదా సరమానందభరి
తుడై నుండనో అతడు జీవన్ముక్తు డని చెప్పబడును.

శాంతసంసారకలసః కలావాసపి నిష్కళః,
యః సచిత్తోఽపి నిశ్చిత్తః స జీవన్ముక్త ఉచ్యతే.

తా. శత్రుత్వక్రమూహావమానాదులయందు సమబుద్ధికల
వాడగును, సమస్తమైచతుష్టప్తివిద్యలు బాగుగా తెలిసియు
వృష్టాది, ఆవిద్యల నుండభిమూహముగాని నాటిని లోకులయం
దు బ్రకాశిం చేయడము గాని లేనివాడును స్వగూఢతః మన
స్సుకేగియున్నప్పటికి వృత్తిశూన్యముగా నున్నందున మనస్సు
లేనివానివలె నుండువాడును జీవన్ముక్తు డని చెప్పబడును.

యస్యమస్థాజ్ఞాతేషు వ్యవహార్యసి శీతలః,
పరార్థస్వీవ పూర్ణాత్తా స జీవన్ముక్త ఉచ్యతే.

తా. పరగృహముల నుండగు వివాహాదికార్యములకుఁ
బోయివారియొక్క పంతుోషముజూతకు తాంబూలప్రదానాది
కార్యములయందుఁ బ్రవర్తించుచున్నప్పటికి నాకు నింతపెత్త
నములు ఇచ్చిరను హర్షముచుగాని యీపనిచేయవలసినచ్చినే
యనివిషాదమునుగాని యేతత్వజ్ఞుడు పొందఁడో అప్రకారమే
స్వకార్యములయందుఁ బ్రవర్తించునప్పుడును హర్షవిషాదముల
నొందఁడో, పరిపూర్ణాత్మస్వరూపానుసంధానపరుడగు నామ
హాపురుషుడు జీవన్ముక్తు డని చెప్పబడును. ఇది జీవన్ముక్తుని
యొక్క లక్షణము ఇతను విదేహముక్తునియొక్క లక్షణము
చెప్పబడును.

జీవన్ముక్తపదం త్వక్త్వా శరీరే కాలసాత్కృతే,
విశత్యదేహముక్తత్వం పవనోఽస్పందతామివ.

తా. బాము వెన్నును చలించుచు భావనా కల్పదై
నప్పటికి, ఒకానొకసమ ముమునుదు చలమును విడిచి నిశ్చ
లమై యుండునటుల, ఈచిదాత్మ అవిద్యచేత తనయందు కల్పిం
పబడిన శరీరేంద్రియాదుల నవిద్యతోకూడ విడిచి కేవల
స్వరూపముతోనుండును. అదియే విదేహమోక్ష మని చెప్పఁ
బడును.

విదేహముక్తో నోదేతి నా స్థమేతి న శామ్యతి,
న సన్నాసన్నదూరస్థో న చాహం న చ నేతిరః.

తా. విదేహముక్తి నొందినపుడు టంగ దేహ మి
చ్చటనే నశించినందున హర్షవిషాదములను బొందుట గాని
వాటిని విడుచుట గాని లేదు. అనఁగా హర్షవిషాదముల
యొక్క ప్రాప్తిత్యాగములు లింగదేహధర్మములే కనుక లింగ
దేహము నశించినప్పుడు హర్షవిషాదములయొక్క ప్రాప్తి
త్యాగము లసంభావితము లని తాత్పర్యము. మాయాపాధి
కుండై జగత్కారణ మగుపరమేశ్వరుఁ డని కాని పృథివ్యాది
భూతము లని కాని దేవమనుష్యాదిశరీరము లని కాని
మాయాతీత మగు శుద్ధచిన్మాత్ర మని కాని అవిద్యోపాధికుం
డగు వ్యష్టిజీవుఁ డని కాని వ్యవహరించుటకు శిష్యమైన
వాఁడు కాఁడు. అనఁగా సర్వవికారశూన్యుండై యవాఙ్మాన
సగమ్యుండై యుండును.

వ. ఇటువంటి విదేహముక్తితో జీవన్ముక్తికి సామ్యమును
చెప్పుటచేత జీవన్ముక్తియందు నిర్వికల్పసమాధి యెంత అధిక్యము

నాండుకో, అంత ఉత్కర్షణ జీవన్ముక్తి కలుగును. కనుకనే జీవన్ముక్తి మూడుభూమిలు కలదిగా నున్నది. ఈమూడు భూమిలయొక్క స్వరూపలక్షణము లుత్తరగ్రంథమునందు వివరింపబడును.

భగవద్గీతలయొక్క రెండవ అధ్యాయమునందు స్థిత ప్రజ్ఞ శబ్దముచేత జీవన్ముక్తులను స్వవహరింపబడినచున్నాడు. అది యెటువలెనా? అర్జునుడు భగవంతుడగు కృష్ణుని నడుగుచున్నాడు.

స్థితప్రజ్ఞస్య కా భాషా సమాధిస్థస్య కేశవ,
స్థితః కిం ప్రభాషేత కిమాసీత ప్రజేత కిమ్.

శా. తత్త్వజ్ఞానము ప్రజ్ఞయనఁ దగును. అది స్థితమని యస్థి తమని రెండువిధములు. జారునియం దను రాగముగల స్త్రీయొక్క బుద్ధి సమస్తకార్యములయందు జారునే భావనముచేయుచు అభ్యాసముచే చేయఁబడు గృహకృత్యముల నప్పుడే మరచిపోవుటల పరమవైరాగ్యముఁగూడి యోగా భ్యాసాతిశయముచేత మిక్కిలి స్వాధీనపడినచిత్తముగల పురుషునియొక్కబుద్ధి శ్రవణమననాదులచేత పరమాత్మస్వరూపజ్ఞానము కలుగఁగానే అపరమాత్మస్వరూపమును నిరంతరముగా భ్యాసించుచు అభ్యాసముచేతచేయఁబడు లౌకికవైదికకర్మల నప్పుడే మరచి పోవును. అజ్ఞానమే స్థితప్రజ్ఞ యని చెప్పఁబడును. పరమవైరాగ్యాదిగుణములు లేనివానికి ప్రాచీన పుణ్యముచేత నొకానొకప్పుడు తత్త్వజ్ఞానము కలిగినా, అప్పుడే మరచిపోవును. ఇదియే యస్థితప్రజ్ఞ యని చెప్పఁబడును. ఈయర్థము వసిష్ఠమహామునిచేత

పరవ్యసనినీ నాదీ వ్యగ్రాఽపి గృహకర్తృణి,
తదేవాస్వాదయత్యంతః పరసంగరసాయనమ్.
ఏవం తత్త్వే పరే శుద్ధే ధీరో విశ్రాంతిమాగతః,
తదేవాస్వాదయత్యంతర్బహిర్వ్యవహరన్నపి.

అనుశ్లోకములచే చెప్పబడినది.

తా. జారునియం దాసక్తి గలస్త్రీ గృహకృత్యముల నాచరించుచున్నప్పటికిని, చిత్తమునం దాజారపురుషసంభోగ సుఖమునే యే ప్రకార మనుభవించుచుండునో, ఆ ప్రకారము పరమాత్మస్వరూపసాక్షాత్కారము గల పురుషుఁడు బాహ్య మునందు లౌకికవైదికకార్యముల నాచరించుచున్నప్పటికిని మనస్సునం దాపరమాత్మస్వరూపమునే విడువక ధ్యానించుచుండును అని భావము.

పుంభానుపుంభవిషయేక్షణతత్పరోఽపి
బ్రహ్మోపలోకనధియం న జహాతి యోగీ,
సంగీతతాళనటనాదివశంగతోఽపి
మాళిస్థకుంభపరిరక్షణధీర్నటీవ.

అని మఱియొక ప్రదేశమునందుఁ జెప్పియున్నది.

తా. నిపుణముగ నాట్యము చేయువాఁడు సంగీతము, తాళము, నాట్యము వీటిని చేయుచున్నప్పటికిని శిరస్సునం దుండు కలశమునందే చిత్తము నేమరకుండ నిలిపినటుల బ్రహ్మ సాక్షాత్కారనిరతుఁ డగువాఁడు అవిచ్ఛిన్న పరంపరగా సంభవించు సుఖదుఃఖాదివిషయముల ననుభవించుచున్నప్పటికిని,

అంతఃకరణము నుండి అద్వితీయచిదానంద బ్రహ్మస్వరూపమునందే చేర్చియుండు నని భావము.

ఇందులో స్థితప్రజ్ఞుగల పురుషుండు సమాహితుఁ డని వ్యుత్థితఁ డని చెందువిధములు. సమాహితుఁ డనగా నేకాగ్ర చిత్తుడై సమాధి నుండు పరమాత్మస్వరూపమును ధ్యానించు వాడు. వ్యుత్థితఁ డనగా బాహ్యవిషయములయందు చిత్తము ప్రవృత్తిచుండఁగాఁ జూచుచుండువాడు. ఈ యద్వైతయొక్క లక్షణమును పూర్వోత్తరవాక్యములచేత నర్థముఁ దెలుపుచున్నాడు. — సమాహితుఁ డగుస్థితప్రజ్ఞుఁడు ఏమి లక్షణము కలవాడు? అనగా సమాధియందుండుస్థితప్రజ్ఞుఁ డగుపురుషుండు లోకులచేత నేమని వ్యవహరింపఁబడునని యర్థము వ్యుత్థితఁ డగుస్థితప్రజ్ఞుఁ డెటువంటివ్యవహారముల నాచరించును? అనగా వ్యుత్థానదశయందు స్థితప్రజ్ఞుని యొక్క భావణాసనగమనము లన్యజనులకంటె నేప్రకారము చేత భిన్నములుగా నుండు నని యర్థము. ఇందుకు శ్రీభగవానులు ప్రత్యుత్తరమును జెప్పుచున్నారు—

ప్రజహాతి యదా కామాన్ సర్వాన్ పార్థ మనోగతాన్,
ఆత్మ న్యైవాత్మ నా తుష్టః స్థితప్రజ్ఞస్తథోచ్యతే.

తా. కామములు బాహ్యము లని, అంతరము లని, వాసనామాత్రము లని మూఁడుప్రకారములు. సంపాదించఁబడిన భక్ష్యభోజ్యాదులు బాహ్యము లనఁబడును; మనోరథముచేత నాశింపఁబడునవి యంతరము లనఁబడును. మార్గమునఁ జొచ్చుచుండఁగా గనఁబడు తృణపక్షాదులవలె కనఁబడు

మన్నప్పటికి అవేక్షింపబడని భక్త్యభోజ్యాదులు వాసనా మాత్రము లనబడును. సమాహితుఁ డగుస్థిత ప్రజ్ఞుఁడు సకల చిత్తవృత్తులను నశింపఁజేసియున్నందున నీతివిధ కామములు లేనివాఁడైయుండును. అయినను ముఖప్రసాదము మొదలగు గుణులులచేత లోపల సంతోష మున్నట్లు కనబడును. కామ ములన్నియు పూర్వమునందే విడువబడినందున ఈసంతో షము కామములచేత కలిగినది గాదు. పరమానందస్వరూప మగు పరమాత్మ చిత్తవృత్తియందు సాక్షాత్కరించినందువల్లనే యీసంతోషము కలిగినది. ఇది యసంప్రజ్ఞాతసమాధి యగుట వలన సంప్రజ్ఞాతసమాధియందు వలె నాత్మ స్వరూపానుభవము చేత నైనయానందము అంతఃకరణవృత్తిచేత నాస్వాదింపఁ బడదు. స్వప్రకాశచిద్రూపముగానే ప్రకాశించును. ఈసమా హితుని యొక్కసంతోషము సాత్వికవృత్తి ప్రతిబింబితానం వాంశము కాదు. ఇవి మొదలగు లక్షణబోధకవాక్యములచేత సమాహితుఁ డగుస్థిత ప్రజ్ఞుఁడు వ్యవహరింపబడును. సంప్ర జ్ఞాతా సంప్రజ్ఞాతసమాధులయొక్కలక్షణము ముందువివరింపఁ బడును.

దుగభేష్వనుద్విగ్మమనాః మభేషు విగతస్పృహః,
వీతరాగభయక్రోధః స్థితధీర్దునిరుచ్యతే.

తా. రాగద్వేషాదికారణములచేత రజోగుణోద్రేక ముండుఁ బుట్టి దేహేంద్రియములను పరితపింపజేయు ప్రతి కూల మగు చిత్తవృత్తి దుగభి మనబడును. ఇటువంటిదుగభిము ప్లాప్తించినసమయమందు “నేను మహాపాపిని; ఛీ నే నెందుకు జీవింపవలె” నను పశ్చాత్తాపము గలవాఁడుగా కనబడుచు

తమోగుణోద్రేకముచేత కలిగినందున భ్రాంతిరూప మగు చిత్త
 వృత్తి యుద్వేగ మనఁబడును. ఈయుద్వేగ మనుచిత్తవృత్తి
 వివేకమువలె కనఁబడుచున్నప్పటికిని పాపమును చేయుకాల
 మందు పుట్టిన పక్షమునకు పాపమును జేయకుండఁ బ్రతిబం
 ధించఁ గలదు కనుక అప్పుడు వివేక మని చెప్పఁదగియుండును.
 పాపము పూర్ణముగా చేయఁబడి ఫలమును జూపించుకాల
 మందు పుట్టినయెడల నిష్ప్రయోజనము గనుక భ్రాంతి యని
 చెప్పఁదగియున్నది. రాజ్యప్రాప్తి పుత్రోత్పత్తి మొదలగుకార
 ణములచేత సత్త్వగుణోద్రేకము గల సమయమునందు ప్రీతి
 రూపమై యనుకూలముగాఁ బుట్టినచిత్తవృత్తి సుఖ మనఁ
 బడును. ఇటువంటి సుఖము సంభవించినప్పుడు సుఖసాధనమగు
 బుణ్యమును చేయకయే వ్యర్థముగా సుఖపరంపర నవేక్షించు
 తమోగుణజన్యమైన చిత్తవృత్తి స్పృహ యనఁబడును. సుఖ
 దుఃఖములు ప్రారబ్ధకర్తచేత సంపాదించు. బడుచున్నందున వ్యృ
 త్తితః డగుస్థితప్రజ్ఞనకు సుఖదుఃఖములయందు చిత్తవృత్తి
 ప్రవర్తించుచున్నందునను, వాటియందు నుద్వేగస్పృహలు
 పుట్టఁ దగియున్నప్పటికిని దృఢముగా నభ్యసించిన వివేకము
 కలవాఁ డౌటచేత నాస్థితప్రజ్ఞనకు సుఖదుఃఖప్రాప్తియందు
 నుద్వేగస్పృహలు పుట్టనేరవు. రాగభయక్రోధములు తమో
 గుణవృత్తులు గనుక బొత్తిగా పుట్టనేరవు. ఇటువంటి పురు
 షుడే స్థితప్రజ్ఞఁ డని చెప్పఁబడును. ఈస్థితప్రజ్ఞఁడు తనయొక్క
 అనుభవమును బ్రకాశింపఁజేయుచు శిష్యుల కుపదేశించుట
 కొఱకు సుఖదుఃఖాదిప్రాప్తికాలములయందు తనకు స్పృహ
 ద్వేగములు లేవని వ్యుత్థానకాలమందు చెప్పుచుండ ననితాత్పర్యము

ర్యము. ఇందుచేత స్థితప్రజ్ఞుడు పుష్కతానందశయందు లౌకిక పురుషనిలక్షణముగా నేమి భాషించు ననుప్రశ్నకు ఉత్తరము చెప్పబడినది.

యః సర్వత్రానభిన్నేహస్తత్తత్ ప్రాప్య శుభాశుభమ్,
నాభినందతి న ద్వేష్టి తస్యప్రజ్ఞా ప్రతిష్ఠితా.

తా. ఏచిత్తవృత్తి యుండఁగా నన్యవస్తువులయొక్క హానివృద్ధులు తనయం దారోపింపబడునో ఆచిత్తవృత్తి స్నేహ మనఁబడును. ఇటువంటి స్నేహము పుత్రమిత్రకళత్రాదుల యం దెవనికి నివృత్తమైయుండునో సుఖహేతువులగుకళత్ర పుత్రాదు లనుశుభవస్తువులను బొంది వాటియొక్క గుణము లను కీర్తించుట గాని ఆసూయోత్పాదకము లగుటచేత దుఃఖకారణములైన పరకీయధనసమృద్ధి మొదలగు నశుభవస్తువు లను చూచి వాటియొక్క దోషములను కీర్తించుటగాని యెవనికి లేదో వాడు స్థితప్రజ్ఞుఁ డనఁబడును. అనఁగా తనయొక్క పుత్రకళత్రాదులయొక్క గుణములను శ్లాఘించుట నిష్ప్రయోజనము. ఆప్రకారమే అన్యపురుషులయొక్క ధనసమృద్ధ్యాదులను దూషించుటయును నిష్ప్రయోజనము. ఇటువంటి నిష్ప్రయోజనము లగు కృత్యములు తామసములు గనుక వివేకము గలపురుషునకు జనింపవు.

యదా సుహరతే చాయా కూర్తోఽం గానీవ సర్వశః,
ఇంద్రియాణీంద్రియార్థేభ్యస్తస్య ప్రజ్ఞా ప్రతిష్ఠితా.

తా. కూర్తము సర్వకాలములయందు తనయవయవము లను ఏప్రకారము ముడుచుకొనుచునేయుండునో, యాప్ర

కారము ఏతత్త్వజ్ఞాని తన యింద్రియముల నన్నిటిని శబ్దాది విషయములయందు వ్యాపింప నియ్యక యుపసంహారమునే చేసుకొనుచునుండునో అతడే స్థిత ప్రజ్ఞుడని చెప్పబడును. వ్యుత్థానదశయందే తామసవృత్తులు పుట్టని మహాపురుషునకు సమాధిదశయం దేలాగున పుట్టును?

విషయా వినివర్తంతే నిరాహారస్య దేహినః,
రసవర్జం రసోఽప్యస్య పరం దృష్ట్వా నివర్తతే.

తా. ప్రారబ్ధకర్మసుఖదుఃఖములకు కారణములగు చంద్రోదయము అంధకారము మొదలగు కొన్ని విషయములను స్వయముగా నిర్మించును. మఱికొన్నిగృహక్షేత్రాదివిషయములను పురుషయత్నముద్వారా నిర్మించును. ఇందులో చంద్రోదయదయాదివిషయములు సంపూర్ణమగు నింద్రియనిరోధ మను సమాధిచేతఁ గాని నివర్తించవు. గృహక్షేత్రాదివిషయములు సమాధితేకపోయినను కొంతకాలమునకు స్వయముగానే నివర్తించును గాని వాటియందుండు తృప్తమాత్రము నివర్తించదు. అతృప్త్యును సమాధ్యభ్యాసముచేతఁ గలుగుపర బ్రహ్మసాక్షాత్కారముచేత నివర్తించును. అనఁగా పరమానందస్వరూపమగు పరబ్రహ్మయొక్కప్రాప్తికలుగఁగానే స్వల్పానందకారణములగు గృహక్షేత్రపుత్రకళత్రాదులయందాశ నివర్తించును.

యతతో హ్యపి కాంతేయ పురుషస్య విపశ్చితః,
ఇంద్రియాణి ప్రమాథీని హరంతి ప్రసభం మనః.
తాని సర్వాణి సయమ్య యక్త ఆసీత మత్పరః,
వశే హి యస్యేంద్రియాణి తస్య ప్రజ్ఞా ప్రతిష్ఠితా.

తా. వివేకి యగు పురుషుడు విషయత్యాగబ్రహ్మదర్శనములయందుఁ బ్రయత్నమును చేయుచున్నప్పటికిని, బలైష్ఠ్యములగునింద్రియములు, అభ్యాసీ యగు పురుషునియొక్క చిత్తమును విషయములయందు బలాత్కాగముగాఁ జేప్పును. కాబట్టి యింద్రియముల నన్నిటిని, విషయదేశసంగతములు గాకుండ నిరోధించి చిత్తమును భగవంతునియందుఁ జేర్చి నిలుపవలయును. ఎవని కింద్రియములు స్వాధీనములై యుండునో, ఆతనియొక్క జ్ఞానము స్థిత మని చెప్పవచ్చును. అనఁగా, బ్రహ్మదర్శనమందుఁ బ్రయత్నముచేయుచున్నప్పటికిని బుద్ధికిసంభవించు ప్రమాదమును నివారించుకొనుటకు మధ్యేమధ్యే సమాధి నభ్యసించుచుండవలయు నని భావము. ఇందుచేత స్థితప్రజ్ఞయొక్క ఆచరణము ఏలాగంటిది యను ప్రశ్నకు సమాధానము చెప్పవచ్చినది.

ధ్యానతో విషయాన్ పుంసస్సంగ స్తేషూపజాయతే
సంగాత్సంజాయతే కామః కామాతోక్రోధోఽభిజాయతే.
క్రోధాద్భవతి సంమోహః సంమోహాత్తన్మతి విభ్రమః,
త్సన్మతిభ్రంశాద్బుద్ధినాశో బుద్ధినాశాత్ప్రణశ్యతి.

తా. మధ్యేమధ్యే సమాధి నభ్యసించుచుండల, బుద్ధికి ప్రమాదముకలుగు ప్రకారమును నిరూపించుచున్నారు. శబ్దాది విషయముల ధ్యానించువానికి అవిషయములయొక్క సాన్నిధ్యము ప్రాప్తించును. సాన్నిధ్యము కలుగఁగానే హఠియం దాశ కలుగును. ఆశకు ప్రతిహతి కలిగితే క్రోధము సంభవించును. క్రోధము పుట్టఁగానే యుక్తాయుక్తవివేకిము నశించును. వివేకము నశించఁగానే పరబ్రహ్మతత్వానుసంధానము కలాయనము

నొందును. అనంతర విపరీతజ్ఞానము వృద్ధినిొందుటచే తత్వజ్ఞానమునకు మోక్షప్రదానసామర్థ్యము లేకపోవును. కనుక తత్త్వజ్ఞానమునందుఁ బ్రయత్నముచేయుపురుషుఁడు ముద్ధేయముద్ధేయ సమాధిని విడువక యాచరింపవలయు నని భావము.

రాగద్వేషవియ్యక్తైస్తు విషయానిం ద్రియైశ్చరణ్,
ఆత్మవశ్యైర్విధేయాత్తా ప్రసాదమధిగచ్ఛతి.

తా. విడువక చేయుసమాధియొక్క సామర్థ్యముచేత వ్యుక్తానందశయందును స్వాధీనములై రాగద్వేషాదులు లేని ఇంద్రియములచేత విషయముల ననుభవించుచున్నప్పటికిని వశీకృతాంతరంగరణము గలవాఁడౌటచేత బంధరాహిత్యము నొందును. ఇందుచేత స్థితప్రజ్ఞనియొక్క స్థితి లౌకికపురుషస్థితికంటె నేప్రకారముచేత విలక్షణమైయుండు ననుప్రశ్నకు సమాధానము చెప్పబడినది. ఈప్రకారము బహుశ్లోకములచేత స్థితప్రజ్ఞనియొక్క ధర్మములు చెప్పబడినవి.

ప్రశ్న—తత్త్వజ్ఞానమునందు కూడ వేదాంతశ్రవణమునకు సాధనముగా సంపాదింపబడియున్న రాగద్వేషాదిరాహిత్యమునకు తత్త్వజ్ఞానోతర కాలమందుండు రాగద్వేషాదిరాహిత్యమునకును భేదమేమయినా కలదా?

ఉత్తరము—కలదు. ఆభేదము శ్రేయోమార్గ మనుగ్రంథమందు చెప్పబడినది.

విద్యాస్థితయే ప్రాగ్యేసాధనభూతాః ప్రయత్ననిష్పాద్యాః,
లక్షణభూతాస్తు పునః స్వభావతస్థే స్థితాః స్థితప్రజ్ఞాః.

జీవన్ముక్తిరీతిమాం వదంత్యవస్థాం స్థితాత్మసంబంధాం
బాధితభేదప్రతిభామబాధితాత్మావబోధసామర్థ్యాత్. ఇతి.

తా. తత్త్వజ్ఞానోత్పత్తికి పూర్వమునందుఁ బ్రయత్నము చేత సంపాదించబడియే శమదమరాగద్వేషాదిరాహిత్యము మొదలగుగుణములు తత్త్వజ్ఞానమునకు సాధనములుగా నుండెనో ఆగుణములే తత్త్వజ్ఞానము పుట్టినతరువాత తత్త్వజ్ఞానికి స్వభావములుగా నుండులక్షణము లని చెప్పబడును. ఈశమదమాదిగుణములు లక్షణములుగాఁ గలిగి తత్త్వజ్ఞానస్థైర్యముగల దశయే జీవన్ముక్తిదశ యని చెప్పబడును. ఈదశయందు తత్త్వజ్ఞానస్థైర్యముచేత భేదప్రపంచము కొంచెముగానైనా స్ఫురించనేరదు.

అనఁగా తత్త్వజ్ఞానోత్పత్తికి పూర్వమునందు రాగద్వేషరాహిత్యాదిగుణములు ప్రయత్నసంపాద్యములుగాను సాధనరూపములుగాను నుండును ఉత్తరకాలమునందు రాగద్వేషరాహిత్యాదిగుణములు అప్రయత్నసిద్ధములైస్వాభావికములుగా నుండును. ఇదియే భేదము అని ఆర్థము.

తా. ఈజీవన్ముక్తుఁడు భగవద్గీతాద్వాదశాఖ్యానమునందు భగవద్భక్తశిబ్దముచేత వ్యవహరింపబడియున్నాఁడు. అది యెటువలెనంటే:

అద్వైష్టా సర్వభూతానాం మైత్రః కరుణ ఏవ చ,
నిర్తమో నిరహంకారః సమదుఃఖనుఖః త్సమీ.

సంతుష్టః సతతం యోగీ యతాత్మా దృఢనిశ్చయః,
మయ్యర్పితమనోబుద్ధిర్మో మదృభక్తః సమే ప్రియః.

తా. సమస్తభూతములయందు ద్వేషము లేనివాఁడును, అన్నిభూతములను మిత్రులనుగా (న్నే హితులనుగా) భావించువాఁడును, ఏభూతమునకైనా ప్రారబ్ధార్థచేత దుఃఖము ప్రాప్తించినప్పుడు ఆదుఃఖమును చూచి సహించలేని మృదువైన చిత్తము కలవాఁడును, గృహక్షేత్రపుత్రకళత్రాదులయందు మమకారములేనివాఁడును. దేహేంద్రియాదులయందహంకారములేనివాఁడును, సమాధిదశయందు పరమేశ్వరార్పితచిత్తవృత్తికలవాఁడౌటచేత శత్రుమిత్రాదివిభాజ్ఞానమేలేనందువల్లను, వ్యుత్థానదశయందు ఆత్మేతరములయందుదాసీనత్వజ్ఞానమేయున్నందున హర్షవిషాదములు లేకపోవుటచేత సుఖదుఃఖములయందు సమత్వబుద్ధికలవాఁడును, శీతోష్ణాది ద్వంద్వములను సహించెడి స్వభావము కలవాఁడును, సర్వకాలములందు సర్వకామప్రాప్తికలవానినలె నానందభరితుడై యుండువాఁడును, చిత్తమును విషయములయందుఁ బ్రవేశింపకుండ చేయువాఁడును, కుటిలయుక్తులచేత నిరాకరింపఁ దగని దృఢమైన తత్త్వజ్ఞానము కలవాఁడును, పరమేశ్వరునియందు చేర్చిన మనోబుద్ధిలు కలవాఁడును భగవద్భక్తుఁడనెఱుఁడును.

యస్మాన్నోద్విజతే లోకో లోకాన్నోద్విజతే చ యః,
హర్షమర్షభయోద్వేగై ర్ముక్తో యః స చ మే ప్రియః.

తా. సర్వభూతముల కభయము నిచ్చిపరమహంసాశ్రమము నంగీకరించినందున నెవనివల్ల సర్వభూతములకు భయము

లేదో, నిష్కారణముగా సాధుజనులను భయపఱచెడి స్వభావము గల దుష్టజనులవలన నెవఁడు అద్వైతాత్మసాక్షాత్కారము కలవాఁడగుటచే భయము నొందఁడో, ప్రియవస్తువులయొక్క లాభమునందు హర్షము లేనివాఁడును, ఎదుటివారియొక్క సమృద్ధిని చూచి సహించలేని స్వభావము లేనివాఁడును, సర్వవ్యాఘ్రాది జంతువులవల్ల భయము లేనివాఁడును, విజనస్థలమందు నేను ఒంటరిగా ఏ ప్రకారము నివసించగల నను బుద్ధి లేనివాఁడును ఏ పురుషుఁడో, అతఁడు భగవద్భక్తుఁ డనఁబడును.

అనవేత్తుఁ శునిర్దత్తు ఉదాసీనో గతవ్యథః,
సర్వారంభపరిత్యాగీ యో మచ్ఛక్తః స మే ప్రియః.

తా. అప్రయత్నముగా సంభవించిన భోగసాధనముల యందును స్పృహ లేనివాఁడును, బాహ్యభ్యంతరశౌచము కల వాఁడును, తెలుసుకోతగి చేయఁగిన కార్యములను తెలుసు కొనఁగఁడమునకును చేయఁడనుకొను సామర్థ్యము కలవాఁడును, తనయొక్క శత్రువును మిత్రుఁడును రుద్ధుని వివాదమును బొందుచుండఁగా తా నేపక్షమును అచలంబించక యుండు వాఁడును. సుఖప్రాప్తియందును దుఃఖప్రాప్తియందును చిత్త వైకల్యము లేనివాఁడును విహింసానుష్ఠింపఁగల సర్వకర్మలను విడచిన పురుషుఁడు భగవద్భక్తుఁ డనఁబడును.

యో న హృష్యతి న ద్వేష్టి న శోచతి న కాంక్షతి,
శుభాశుభపరిత్యాగీ భక్తిమాన్ యః స మే ప్రియః.

తా. శిష్టవస్తుప్రాప్తియందు హర్షమును, అనిష్టవస్తుప్రాప్తియందు ద్వేషమును ప్రాప్తములైన ప్రియవస్తువులయొక్క

నాశమునందు శోకమును, అప్రాప్తములైన ప్రియవస్తువులయందు
దాసయును లేనివాఁడును, సుఖదుఃఖములకు సాధనభూతము
లగు శుభాశుభకర్మల నన్నిటిని సవాసనముగాఁ బరిత్యజించు
స్వభావముకలవాఁడు భగవద్భక్తుఁ డనఁబడును.

సమః శత్రో చ మిత్రే చ తథా మానావమానయోః,
శీతోష్ణనుఖదుఃఖేషు సమః సంగవివర్జితః.

తుల్యనిందాస్తుతిర్నానీ సంతుష్టో యేన కేన చిత్,
అనికేతః స్థిరమతిర్భక్తిమాన్తే ప్రియో నరః.

తా. వెనుకటిశ్లోకములయందు చెప్పిన లక్షణములనే
యీశ్లోకములయందు విస్తరముగా చెప్పుచున్నారు. — ఈ ప్ర
కారమే వెనుకటిశ్లోకములయందును పునరుక్తపదముల కర్థము
ను నిశ్చయింపవలయును. శత్రుమిత్రులయందు, సుఖదుఃఖముల
యందు, మానావమానములయందు, శీతోష్ణములయందు,
సమానబుద్ధి కలవాఁడును సకలవిషయములయందును ఇది
మంచిది, ఇది మంచిది కా దను అధ్యాస (ఆరోపణ) లేనివాఁ
డును, ఎదటిమనుష్యులు తనయందు దోషములను చెప్పి
నిందించినా గుణములను చెప్పిస్తుతించినా వికారముల నొం
దనిచిత్తవృత్తి కలవాఁడును, ఎదటిమనుష్యులయొక్క గుణ
దోషములను కీర్తించుటయందు మోసము కలవాఁడును,
స్వప్రయత్నము లేకయే కేవల ప్రార్థకర్తచేత ప్రాప్తించిన
భిక్షున్నాదులచేత తృప్తి నొందువాఁడును, నియత మగు
నివాసములేనివాఁడును, పరమాత్మయందు వ్యాపారాంతర
శూన్యమైన నిష్ఠ కలవాఁడును, భగవద్భక్తుఁ డనఁబడును.
ఈ ప్రకారముగా భగవద్భక్తశబ్దముచేత జీవన్ముక్తుఁడు

వ్యవహరింపఁబడెను. భగవద్భక్తుఁ డగు జీవన్ముక్తునియందు. చెప్పిన అద్వైత్యుత్వసర్వభూతమిత్రత్వాదిగుణములు జ్ఞానోత్పత్తికి పూర్వకాలమునందు సంపాదించఁబడిన వై నప్పటికి జ్ఞానోత్తరకాలమునం దీ గుణముల కుండు విశేషములు సురేశ్వరాచార్యులవారు.

ఉత్పన్నాత్మ ప్రబోధస్య హ్యద్వైత్యుత్వాదయో గుణాః.
అయత్నతో భవంత్యేతే న తు సాధనరూపిణః.

తా. ఆత్మసాక్షాత్కారముకొఱకు సాధనములుగాఁ బ్రయత్నపూర్వకముగా సంపాదించఁబడిన మైత్రీముదితాకరుణాదిగుణములు బ్రహ్మాత్మసాక్షాత్కారజ్ఞానము కలిగినతరువాత. అప్రయత్నముగానే సిద్ధించి స్వభావములుగా నుండు నని చెప్పినారు.

భగవద్గీతాచతుర్థశాధ్యాయమునందు జీవన్ముక్తుఁడు. గుణాతీతశబ్దముచేతఁ జెప్పఁబడినాఁడు. అచ్చట-

కైర్లింగై స్త్రీక్ గుణానేతానతీతో భవతి ప్రభో,
కిమాచారః కథం చైతాక్ స్త్రీక్ గుణానతివర్తతే.

అని అర్జునునిప్రశ్న.

తా. సత్త్వరజస్తమోగుణములయొక్క పరిణామము (అవస్థాంతరాపత్తి) చేత సరుస్తసంసారము ప్రవర్తించుచున్నది. ఇటువంటిసంసారము నతిక్రమించియుండుటయే గుణాతీతత్వమని చెప్పఁదగియున్నది. ఎటువంటిలక్షణములు కలవాడై యుంటే గుణాతీతుఁ డని యన్యులచేత తెలియఁదగియుండునుకీ

ఈగుణాతీతునియొక్క చిత్త మే ప్రకాశముగాఁ బ్రవర్తించుచుండును? ఏసాధనముచేత నీపురుషుఁడు గుణాతీతుఁ డగును?

ఈప్రశ్నకు శ్రీభగవాను లుత్తరములు చెప్పుచున్నారు.

ప్రకాశం చ ప్రవృత్తిం చ మోహమేవ చ పాండవ,
న ద్వేష్టీను ప్రవృత్తాని న నివృత్తాని కాంక్షతి.
ఉదాసీనపదాసీతో గుణైర్వో న విచాల్యతే,
గుణావర్తంత ఇత్యేవ యోఽవతిష్ఠతి నేంగతే.

తా. ప్రకాశ ప్రవృత్తియోహములనెఱి సర్వజన్తమో
గుణములు జాగ్రత్ స్వప్నదశలయందుఁ బ్రవర్తించుచు
డును. సుషుప్తిపరమాధిదశలయందు నివర్తించుచుండును.
గుణములయొక్క ప్రవృత్తి అనుకూలప్రవృత్తి యని, ప్రతి
కూలప్రవృత్తి యని రెండువిధములు. అందులో వివేకహీనుఁ
డగు పురుషుఁడు జాగ్రద్దశయందు గుణములయొక్క ప్రతి
కూలప్రవృత్తియందు ద్వేషమును, అనుకూల ప్రవృత్తియందు
దవేక్షను చేయును. గుణాతీతుఁ డగుపురుషుఁడో, సర్వవిష
యములయందు ననుకూలప్రతికూలాభ్యాసము లేనివాఁ
డౌటచేత ననుకూల ప్రతికూలప్రవృత్తులయందు రెంటియం
డును రాగద్వేషములు లేనివాఁడై యుండును. లోకములో
నిద్దటు జగడవీడుచుండ, తటస్థుఁ డగు పురుషుఁడు తాను
కేవలముగా నుదాసీనుఁడై యుండి, ఆకలహకారులయొక్క
జయపరాజయములచేత నేప్రకారము చలింపఁజేయఁబడఁదో
యాప్రకారమే గుణాతీతుఁ డగు తత్త్వజ్ఞుఁడు సత్త్విరజస్తమో
గుణపరిణామము లగు విషయేంద్రియాదులు పరస్పర మొక
టియం దొకటి వర్తించుచున్నవి. అసంగుడ నైన నాకు

నీగుణములచేత నేమి లాభ నష్టము లున్నవి? యని వివేకజ్ఞానముచేత నుదాసీనుడై యుండును. ఇందుచేత గుణాతీతుని యొక్క చిత్తము ప్రవర్తించు ప్రకారము చెప్పబడినది.

సమదుఃఖనుఖస్వస్థః సమలోష్ఠాశ్చ కాంచనః.
 త్యుప్రియాప్రియో ధీరసుల్యునిందాత్మసంస్తుతిః.
 మానావమానయోస్తుల్యునుల్యో మిత్రారిపక్షయోః,
 సర్వారంభపరిత్యాగీ గుణాతీతః స ఉచ్యతే.

తా. సుఖదుఃఖములయందు సమబుద్ధికలవాడును, బంగారమును చూచినా మంటిని రాతిని చూచినట్లు ఆదరము లేనివాడును, ఇష్టానిష్టములయందు నిందాస్తుతులయందును తుల్యజ్ఞానము కలవాడును, మానావమానములయందు శత్రుమిత్రులయందును సమానబుద్ధికలవాడును, సకలమైన లోకకవైదికకర్తారంభములను బరిత్యజించినవాడును గుణాతీతుఁ డని చెప్పబడును. ఇందుచేత గుణాతీతునియొక్క లక్షణము చెప్పబడినది.

మాం చ యోఽవ్యభిచారేణ భక్తియోగేన సేవతే,
 సగుణాన్ సమతీవ్రైతాన్ బ్రహ్మభూయాయ కల్పతే.

తా. అద్వేష్టృత్వ సర్వభూతసుహృత్త్వాది గుణములతోఁ గూడి దృఢమైన భగవద్భక్తి గలపురుషుఁ డీచెప్పబడిన సత్త్వరజస్తమోగుణ కార్యమగుసంసారము నతిక్రమించి సద్విదానందపరిపూర్ణ బ్రహ్మత్వప్రాప్తికి యోగ్యుఁ డై యుండును. ఇందుచేత పురుషుఁ డేనాధనములచేత గుణాతీతుఁ డగు నను ప్రశ్నకు సమాధానము చెప్పబడినది.

వ్యాసాదిమహర్షులచేత జీవన్ముక్తుఁ డగు పురుషుఁడు బ్రాహ్మణశబ్దముచేత వ్యవహరింపఁబడెను. అది యెటువలె నంటే—

ఆను త్తరీయవసనమనుప స్తీర్ణశాయినమ్,

బాహుపదాయినం శాంతం తం దేవా బ్రాహ్మణం విదుః.

అని వ్యాసవచనము.

తా. ఉత్తరీయవస్త్రమును ద్యజించినవాఁడును, ఆ స్తరణ మేమియు లేకయే కేవలభూప్రదేశమందు శయనించువాఁడును, దేవతలచేత బ్రాహ్మణుఁ డని చెప్పఁబడును.

ఇచ్చట బ్రాహ్మణశబ్దము బ్రహ్మజ్ఞానిని చెప్పుచున్నది గాని బ్రాహ్మణజాతిని చెప్పునదికాదు. శ్రు. 'అథ బ్రాహ్మణః' అను శ్రుతి శ్రవణమనననిదిధ్యాసములచేత బ్రహ్మసాక్షాత్కారము గలిగినతరువాత బ్రాహ్మణుఁ డగునని చెప్పుచున్నది గదా! బ్రహ్మజ్ఞానికి విద్యత్సన్న్యాసమునందే యధికారము గనుక.

శ్రు. "యథాకాతరూప ధరోఽనాచ్ఛాదనం చరతి స పరమహంసః."

యను శ్రుతి పుట్టిననాటి రూపముగలవాఁడును, ఉత్తరీయాదులను ధరింపనివాఁడును, పరమహంస యని చెప్పుచున్నందున సర్వపరిగ్రహరాహిత్యము పరమహంసకు ముఖ్యము గనుక నుత్తరీయాదులు లేనివాఁడు బ్రాహ్మణుఁ డని జీవన్ముక్తుఁడే చెప్పఁబడుచున్నాఁడు.

యేన కేన చిదాచ్ఛన్నో యేన కేన చిదాశితః,

యత్ర క్వచన శాయీ స్యాత్తం దేవా బ్రాహ్మణం విదుః.

అని మఱియొకవచనము.

తా. దేహయాత్ర జరుపుకొనుటకు భోజనశయనవాసములు ఆవశ్యకములైయున్నను, మేలయిన భోజనాదులందును, తక్కువయిన భోజనాదులందును తృప్తి సమానముగనుక, ఆభోజనాదులందు నిష్ప్రయోజన మగు గుణదోష విచారము బుద్ధిదోషము గావున, నట్టిభోజనాదులయందు గుణదోషముల నాలోచించక యథాలాభసిద్ధములగు నశనాచ్ఛాదనశయనములచేత తృప్తుఁ డగు పురుషుఁడు దేవతలచేత బ్రాహ్మణుఁ డని చెప్పబడును.

ఈ గుణదోషపర్యాయలోచన బుద్ధిదోష మని భాగవతమునందు చెప్పియున్నది.

కిం వర్జితేన బహునా లక్షణం గుణదోషయోః,
గుణదోషదృశిర్దోషో గుణస్తాభయవర్జితః.

తా. గుణదోషములయొక్క లక్షణమును ప్రతివస్తువునందు ప్రత్యేకప్రత్యేకముగా చెప్పుడము చాల కష్టమును నిష్ప్రయోజనమును గనుక ప్రతివస్తువునందు గుణదోషములను విచారించుటయే దోషము. గుణదోషములను విచారము చేయకపోవుటయే గుణ మని యెఱుఁగునది.

కంథాకౌశీనవాసాస్తు దండధృక్ ధ్యానతత్పరః,
ఏకాకీరమతే నిత్యం తం దేవా బ్రాహ్మణం విదుః
అని మఱియొకవచనము.

తా. శీతమును నివారించుబొంతను కౌశీనమును కాషాయమును దండమును ధరించువాఁడై బ్రహ్మధ్యానమందు నిరంతరాసక్తికలవాఁడై ఇతరమనుష్యులతో సంబంధము లేక యొం

టరిగాఁ దిరుగువాని బ్రాహ్మణుఁ డని దేవతలు చెప్పుదురు అనఁ గా నీపరమహంసాశ్రమమునం దుండు జీవన్ముక్తుఁడు బ్రహ్మతత్వోపదేశముచేత జనుల ననుగ్రహింప నిచ్చగలవాఁడై యుం డెనని, తత్త్వజిజ్ఞాసువు లగుజనులకు తనయం దుత్తమత్వజ్ఞానమును కలుగఁజేయుటకై కాషాయదండదులను గ్రహిం చును.

శ్రు. కాపీసం దండమాచ్ఛాదనం చ స్వశరీరోపభోగాధ్యాయ లోభో పకారాధ్యాయ చ పరిగ్రహేత్.

అను శ్రుతియందు కాపీసదండ కాషాయములను స్వశరీరరక్షణార్థముగాను లోకుల కుపకారమును చేయుటకుఁగాను గ్రహిం పవలయు నని చెప్పియున్నది. స్వశరీరరక్షణముకూడ బ్రహ్మతత్వజ్ఞానమును లోకమందుఁ బ్రచరింపఁజేయుటకే కాని,

శ్రు. కృతకృత్యాః ప్రతీక్షంతే మృత్యుం ప్రియమివాతిథిమ్.

కా. బ్రహ్మతత్వజ్ఞానము గలమహాపురుషులకు స్వోపకారకముగా కర్తవ్యంతర మేమియు లేనందున మరణమును ప్రియమగు నతిథినిగా నెఱుగు చూచుచుండు రని చెప్పినందున స్వార్థము కాదు. లోకుల ననుగ్రహింప నిచ్చ యున్నప్పటికీ వారియొక్క గృహకృత్యములనుగూర్చి యోగక్షేమములను విచారింపఁగూడదు. కేవలము బ్రహ్మధ్యాన పరుడై యుండవలయును.

శ్రు. తపేవైకం జానథాత్మానమన్యో వాచో విముంచథ.

యను శ్రుతి 'సర్వప్రపంచాధిపాన మగుపరమాత్మనే ధ్యానింపవలయును. ఇతరశబ్దముల నేమియు నుచ్చరింపఁదగ'దని తత్త్వజ్ఞానికి లోకవృత్తాంతవ్యవహారమును నిషేధించుచున్నది.

శ్రు. తమేవ ధీరో విజ్ఞాయ ప్రజ్ఞాం కుర్వీత బ్రహ్మణః,

నానుభూయ్యాద్భూహాన్ శబ్దాన్ వాచో విద్యావనం హి తత్.

అని శ్రుతి.

తా. బ్రహ్మతత్వజ్ఞానము నవేక్షించువురుషుఁడు శమద
మాదిగుణసంపన్నుఁ డై శ్రవణమననముల చేత బ్రహ్మస్వరూప
మును తెలుసుకొని తత్సాక్షాత్కారార్థముగా నిదిధ్యాసన
మును (నిరంతరభావనను) చేయవలయును. తదితరలోకవ్యవ
హారములనుగూర్చి వ్యర్థములగు శబ్దములను విశేషముగా
నుడువఁ గూడదు. ఆప్రకార మితరశబ్దముల నుచ్చరించుట
వాగింద్రియమున కాయాసమే గాక యితర ప్రయోజన
మేమియును లేదు. అని వ్యవహారంతరశబ్దములను తత్త్వ
జ్ఞాని యుచ్చరింపఁగూడ దని నిషేధించుచున్నది. తత్త్వజ్ఞానఁ
గలశిష్యులకు బ్రహ్మతత్వోపదేశమును చేయుట యితరశబ్ద
మని చెప్పఁగూడదు. అటువంటిశబ్దము తత్త్వజ్ఞానికి విరోధము
కాదు.

వా. తత్త్వజ్ఞఁ డితరులఁ జేరక యొంటరిగా నుండె నేని
బ్రహ్మధ్యానము నిర్విఘ్నముగా సిద్ధించును. కనుకనే స్మృత్యం
తరమునందు.

ఏకో భిక్షుర్యథోక్త స్సాన్యద్వావేవ మిథునం స్మృతమ్,
త్రయో గ్రామస్సమాఖ్యాత ఊర్ధ్వం తు నగరాయతే,
నగరం నహి కర్తవ్యం గ్రామో వా మిథునం తథా,
గ్రామవార్తా హి తేషాం స్యాద్భిక్షోవార్తా పరస్పరమ్,
స్నేహవైశున్యమాత్సర్యం సన్నికర్షాత్ప్రజాయతే.

యని చెప్పఁబడినది.

తా. బ్రహ్మతత్త్వజ్ఞానము కలిగి పరమహంసాశ్రమము నంగీకరించినమహానుభావుఁ డొంటరిగా నుండెనా నిరంతర బ్రహ్మస్వరూపానుసంధానము గలవాడై యుండును. లేక యిద్దఱు చేరితే మిథున మని, ముగ్గురుచేరితే గ్రామ మని, అంతకు వైఁగా నెంతమంది చేరినా నగర మని చెప్పబడును. ఇటువంటిస్థితిలో నన్యోన్యస్థితిని కర్షముచేత గ్రామవృత్తాంతములను భిక్షావృత్తాంతములను పుంపురముగా చెప్పుకొనుటయు నొకరియొం దొకరికి స్నేహమును ఇతరులయొం దుండు గుణదోషముల నితరులతో చెప్పుటయును పగులయొక్క శ్రేయస్సును చూచి సహింపలేకపాపుటయును ఈలాటిదోషములూ సంభవించును.

ప్ర. నిరామిషమహారంభం నిర్మమస్కారమస్తుతిష్ఠ,
అక్షీణం క్షీణకర్షణం తం దేవా బ్రహ్మణం విదుః.

అని మఱియొకవచనము.

ఈవచనముయొక్క తాత్పర్యము ప్రతిపదమునకు వేరువేరుగా చెప్పబడును.

తా. శిష్టులగువారు నమస్కారము చేయుజనుల కభిమతస్రాప్తి యగుగాత మని యాశీర్వాచనములను చేయుదురు. జనులు భిన్నవిషయములయందు రుచిగలవారై యూండురు గనుక వారికి బ్రత్యేకప్రత్యేకముగా నాశీర్వాచనములు జేయుపక్షమం దీపరమహంసయగు తత్త్వజ్ఞానికి లోకవాసనలు ప్రబలించి తత్త్వజ్ఞానమునకు భంగమును గలుగఁజేయును. ఈయర్థము వాసిష్ఠరామాయణమునందు,

లోకవాసనయా జంతోఃశాస్త్రవాసనయా తథా,
దేహవాసనయా జ్ఞానం యథావన్నైవ జాయతే.

అని చెప్పబడియున్నది.

తా. పురుషునకు లోకవాసన, శాస్త్రవాసన, దేహవాసన యీమూడువాసనలు యథార్థమగు బ్రహ్మతత్త్వజ్ఞానమును ప్రతిబంధించి పుట్టనియ్య వని శాస్త్రర్థము ఈమూడువాసనలయొక్క స్వరూపలక్షణవిభాగము లుత్తరప్రకరణమునందు విశదముగా చెప్పబడును గనుక బ్రహ్మతత్త్వజ్ఞాననిష్ఠగలపురుషుడు నమస్కరించుజచుల కాశీర్వచనములఁ జేయఁగూడదని తాత్పర్యము. తనకు లోకవాసనలు వృద్ధిసొందక యుండుటకును నమస్కరించువారికి మనఃభేదము లేకయుండుటకును సకలాశీర్వాదప్రతినిధి యగు నారాయణశబ్దోచ్ఛారణమును జేయు మని శాస్త్రము బోధించుచున్నందున నమస్కరించువారి కాశీర్వచనమును చేయనివలయుండు వారికి మనస్సునందు భేదము కలుగదా యని శంకింపఁ దగదు. ఇందుచేత నిరాశిష మనుపదము వివరింపబడినది.

శ్లో. సర్వారంభా హి దోషేణ ధూమేనాగ్నిరివావృతా.

తా. పొగచేత నగ్ని వ్యాపింపబడియున్నటుల, సర్వకార్యములు ధర్మకార్యములు గాని ధర్మములేనికార్యములు గాని దోషముచేత నావరింపబడియున్నవి యని చెప్పియున్నందున పరార్థముగానైనా మతోద్వ్యానదేవాలయాది నిర్మాణమును జేయఁగూడదు. ఇందుచేత సనారంభమనుపదము వివరింపఁ

బడినది. వివిదిషాసన్నాసమునందు నమస్కారము మాత్రము చెప్పబడినది.

యో భవేత్పూర్వ సన్యాసీ తులోయై వైధర్మ్యతో యది,
తస్మై ప్రణామః కర్తవ్యో నేతరాయ కదాచన.

తా. ఏపురుషుడు తనకంటె ముందుగా సన్యసించి శ్రవణాదులను తనతో సమానముగా నాచరించుచుండునో యా పురుషునకు మాత్రము నమస్కరించవలయును. మరియొకనికి నమస్కరించుట తగదని యర్థము. ఈచెప్పబడిన నమస్కారమును పూర్వత్వధర్మతుల్యత్వవిచారమును చేయునప్పుడు చిత్తమునకు విక్షేపము కలుగును గనుక అముఖ్యమే యని నిశ్చయింపదగియున్నది. కనుకనే యీలోకమునం దుండు సన్యాసులు పెక్కుండు విక్షేపముగా కలహించుచున్నారు. ఈప్రకారముగా కలహించుటకు కారణమును వార్తికమునందు సురేశ్వరాచార్యులవారు—

ప్రమాదినో బహిశ్చిత్తాః పిశునాః కలహోత్సుకాః,
సన్యాసినోఽపి దృశ్యంతే దేవసందూషితాశయాః.

తా. కొందఱు సన్యాసాశ్రమము నంగీకరించియు వేదాంతవిచారాదులయందు శ్రద్ధలేనివారును బాహ్యవిషయములయందు అనగా మతదేవాలయాదినిర్దానములయందాసక్తమగు చిత్తముకలవారును నితరజనులయొక్క దోషములను తదితరజనులతోఁ జెప్పుస్వభావము గలవారును ఒకరితో నొకరు కలహించువారునుగా నున్నారు. ఇందుకు మనుష్యులు బ్రహ్మజ్ఞానమునుసంపాదించుట దేవతలకిష్టము లేనందున

నాదేవతలచేత నాచరింపబడు బుద్ధివిక్షేపమే కారణ మని యర్థము. ముక్తుడగు మహాపురుషుఁ డొకనికి నమస్కారము చేయుట తగ దని శ్రీశంకరభగవత్పాదాచార్యులవారు-

నామాదిభ్యః పరే భూమ్ని స్వారాజ్యేఽవస్థితో యథా,
ప్రణమేత్కం తదాత్తజ్ఞో న కార్యం కర్తౄణా తదా.

అని యానతిచ్చి యున్నారు.

తా. నారదమహాముని సనత్కుమారులయొక్క సన్నిధికిఁ బోయి తన కథ్యాత్మవిద్య నుపదేశింపు మని ప్రార్థింపఁగా నాసనత్కుమారుల నామము మొదలు ప్రాణమువరకు కొన్ని యనాత్మవస్తువుల నాత్మనుగాభావించమని యుపదేశించి యనంతర మీనామాదులకన్నిటికి నధిష్ఠానమై స్వప్రకాశమైనరవ్వవ్యాపకమైనపరమాత్మను తెలుసుకొవలయునని యుపదేశించిరి. అటు వంటిపరమాత్మను నిశ్చయముగా తెలుసుకొని నిరంతరానుసంధానపరుడై యుండుమహాపురుషుఁ డెవనికి నమస్కరించును? అతనికి నమస్కారాదిక్రియలతోఁ బ్రయోజన మేమి యని యర్థము. చిత్తకాలుష్యకరమగునమస్కారమును చేయఁగూడదు గాని సర్వసమత్వబుద్ధిచేత చేయఁబడునమస్కారము చిత్తనైర్మల్యసంపాదకము గనుక చేయవచ్చును. ఈయర్థ మొకస్మృతి యందు-

ఈశ్వరో జీవకలయా ప్రవిష్టో భగవా నితి,
ప్రణమే ద్దండవద్భూమావాశ్వచండాలగోఖరమ్.

అని చెప్పియున్నది.

తా. భగవంతుఁ డైనపరమాత్మ సర్వదేహములయందు జీవరూపముగాఁ బ్రవేశించియున్నాఁ డనునభిప్రాయముతో చండాల శునక గార్దభాది జంతువులను చూచినప్పుడును పాష్టాంగనమస్కారము సర్వాత్మకత్వజ్ఞానమునకు బలకరము గనుక చిత్తనైర్మల్యమున కుపాయ మని విధింపఁబడినది. ఇందు చేత నిర్మమస్కారపదము వివరింపఁబడినది.

వా. ఆత్మతత్వజ్ఞానముగల పురుషులను స్తుతిచేయుఁ గూడదు గాని పరమేశ్వరుని స్తుతింపనే వలయును.

ఈయర్థము బృహస్పతిస్మృతియందు-

ఆదరేణ యథా స్తూతి ధనవంతం ధనేచ్ఛయా,
తథా చేద్విశ్వకర్తారం కో న ముచ్చ్యేత బంధనాత్.

అని ప్రతిపాదించఁబడియున్నది.

తా. లోకమునఁ దొక మనుష్యుఁడు స్వల్పధనము నవే ఁించి ధనవంతుఁ డగు పురుషుని నెంతయాదరముతో స్తుతిచేయు నో, యంతయాదరముతో జగత్కర్తయగునీశ్వరుని స్తుతిచేసిన యెడల నెవఁడు సంసారబంధమువలన విడువఁబడఁడు? భగవంతుఁ డగు నీశ్వరుని నాదరముతో స్తుతిచేయువారందఱు సంసారదుఃఖములను విడిచి ముక్తు లవుదు రని తాత్పర్యము. ఇందు చేత సస్తుతిపదము వివరింపఁబడినది. ఇది గాక-

అలభ్యా న విషీదేత కాలేకాలేశనం క్వచిత్,

లభ్యా న హృష్యేద్యుతిమానుభయం దైవతం త్రితమ్.

అని చెప్పియున్నందున బ్రహ్మజ్ఞాని దైవ్యము లేనివాఁడైయుండ వలయును.

తా. భిక్షుకాలమునందు భిక్షమునకు పోయినప్పుడు భిక్షున్నము దొరకకపోయిన దని విషాదము నొందఁగూడదు. దొరికిన దని సంతోషము నొందఁగూడదు. దొరకడము దొరకకపోవడము రెండును దైవాయత్తము లని గుఱుదాసీనుడై యుండవలయు నని భావము. ఇందుచేత ఆక్షీణపదము వ్యాఖ్యాతమయినది.

నిస్సైగుణ్యే పథి విచరతాం కో విధిః కో నిషేధః.

తా. నిత్యము పరమాత్మయందు స్వగలపురుషునకు విధికర్త గాని నిషేధకర్త గాని బుద్ధిపూర్వకముగా చేయఁబడునది లేదని చెప్పియున్నందున తత్వజ్ఞుఁడు విధినిషేధముల కనఁగీనుడై యుండును. ఈయభిప్రాయముతోనే భగవద్గీతయందు

త్రైగుణ్యవిషయా వేదా నిస్సైగుణ్యో భవార్జున,
నిర్వృందో నిత్య సత్వస్థో సర్వోగక్షేమకత్కవాన్.

అని శ్రీకృష్ణభగవాను లానెఱచిరి.

తా. వేదములన్నియు ప్రాయశః సత్వరజస్తమోగుణములచేత వ్యాపింపఁబడినచిత్తముగల పురుషులనుగూర్చి వారి వారి యధికారానుగుణముగా విధినిషేధములను జూపుచున్నవి. ఓయీ యర్జునా! నీవే గుణత్రయాతీతమైన పరమాత్మయందు నిష్ఠకలవాడవై సర్వదా శుద్ధచిత్త్వప్రథానుడవుగాను శీతోష్ణసుఖదుఃఖాదిద్వంద్వముల నోర్చువాడవుగాను, అప్రాప్తములగు వస్తువులను సంపాదించుటయందు, ప్రాప్తవస్తువులను రక్షించుటయందు. బ్రయత్నము లేనివాడవుగాను ఉండుము అని భావము.

శ్రీనారద మహర్షియును-

స్తర్తవ్యస్సతతం విష్ణుర్నస్తర్తవ్యో న జాతుచిత్,
సర్వే విధినిషేధాః స్యు రేతయో రేవ కింకరాః.

అని నిరూపించియున్నారు.

తా. సర్వకాలములయందు సర్వదేశములయందును పరమాత్మయగువిష్ణువును స్మరింపవలయును. ఎప్పుటికి నా పరమాత్మను మఱచడగదు. ఈ ప్రకారమనుష్ఠానము గల పురుషునకు విధినిషేధశాస్త్రము లన్నియు స్వాధీనములై యుండును. అనగా నిరంతర బ్రహ్మస్వరూపానుసంధానపరునియొక్క కృత్యములు ప్రమాదముచేతనైనా శాస్త్రవిరుద్ధములుగా నుండ వని తాత్పర్యము. ఇందుచేత ఊహకర్తృపదము వివరింపబడినది. నిరాశీష్ట్యాదిగుణములు కలవానిని దేవతలు బ్రాహ్మణుడని చెప్పదురని పరమతాత్పర్యము.

యోఽహేరివ గుణాద్భీతః సన్తానాన్నరకాదివ,

కణపావివ యః స్త్రీభ్యస్తం దేవా బ్రాహ్మణం విదుః.

అని మరియొకవచనము. ఈ శ్లోకార్థముకూడ విశేషముగా వివరింపబడును.

తా. తత్త్వజ్ఞుడగువాని కన్యజనసంగము గలిగినప్పుడు లోకవృత్తాంతముల నొకరితో నొకరు చెప్పుకొనుటచే లోకవాసున వృద్ధి నొంది యాత్మనిష్ఠను మఱపించును గనుక సర్వమునకు భయము నొందునటుల నన్యజనసంగమునకు భయము నొందువాడు బ్రాహ్మణుడు; ఇతరులు తనవిషయమై చేయు సన్తానము (పూజాసమస్కారాదులు) ఆసక్తిని కలుగఁజేసి చిత్తమునకు కాలుష్యమును చేయును గనుక నట్టిసన్తానము

నరకమని తలచు బ్రహ్మజ్ఞునియే బ్రాహ్మణుడు. ఇందువలననే,

అసన్తానా త్రపోవృద్ధిః సన్తానా త్రపసః క్షయః,
అర్చితః పూజితో విప్రో దుగ్ధా గౌరివ సీదతి.

యని చెప్పినది.

తా. జనులు గౌరవించనియెడల బ్రహ్మజ్ఞానము వృద్ధి నొందును. గౌరవించినయెడల బ్రహ్మజ్ఞానము క్షీణించును. గనుక లోకులచేత స్తుతింపబడి భోజనవస్థానికారదానాదులచేత పూజింపబడునాత్మజ్ఞుని వట్టిపోయినగోవువలె ప్రయోజనము లేనివాడై నశించు నని యర్థము. ఈయభిప్రాయముచేతనే జనులచేత చేయబడు ననమానమే తత్త్వజ్ఞునిచేత బ్రార్థింపఁదగిన దని.

తథా చరేత వై యోగీ సతాం ధర్మమదూషయః,
జనా యథాఽవమన్యేర్న గచ్ఛేయైవైవ సంగతిమ్.

అని విష్ణుపురాణమందు చెప్పబడెను.

తా. 'బ్రహ్మశత్రువునందు నిగంతరనిష్ఠ నవేక్షించువురు ఘోడు లోకులందఱు నతనియొక్క బ్రహ్మనిష్ఠత్వాదిగుణముల నెఱుంగక యే ప్రకారము అతనితో కలియకుందురో, యే ప్రకారము అతనిని పిచ్చివాఁడుగాఁ దలచి యవమానఁజుచుందురో, యా ప్రకారము సంచరించవలయును. అటుల సంచరించుకాలములయందుఁగూడ లోకమునందు శాస్త్రమునందు నిందింపబడు సురాపానాదిసమ్కర్మముల నాచరింపకయే సంచరింపవలయు నని తాత్పర్యము. స్త్రీలయందు రెండుదోషములు కలవు. ఒకటి శాస్త్రముచేత నిషేధింపఁ

బడియుండుట; రెండవది యసహ్యముగా నుండుట. ఇందు లో మొదటిదోషము ప్రారబ్ధకర్తచేత నుద్దేశము నొందిన రాగముచేత దాటఁబడును. అనఁగా తోఁబుట్టువు మొదలగు స్త్రీలతో సంయోగము మహాపాప మని శాస్త్రము చెప్పుచున్నప్పటికి ప్రారబ్ధకర్తచేతనైన రాగప్రాబల్యముచేత నా శాస్త్రము నుల్లంఘించి యథేచ్ఛముగా సుచరించుట కల దని యర్థము. ఈయభిప్రాయముచేతనే స్వామ్యంభువనువు ధర్మశాస్త్రమునందు,

మాత్రాస్వస్రాదుహిత్రావానవివిక్తానోభవేత్,
బలవానింద్రియగ్రామోవిద్వాంసమపి కర్షతి.

అని చెప్పిరి.

తా. ఏపురుషుడైనా తల్లితోఁగాని చెల్లెలితోఁగాని కూతురితోఁగాని యేకాంతమునం దొకచోట నుండఁగూడదు. ఇంద్రియములు నిండువేగము గలవి గనుక నెంతశాస్త్రజ్ఞానము కలవానిని కూడ చిత్తవైకల్యము గలవానినిగా చేయు నని యర్థము

వా. రెండవదోష మగుససహ్యతను—

స్త్రీజామవాచ్యదేశస్యక్లిన్ననాడీ ప్రణస్యచ,
ఆభేదేపి మనోభేదాజ్ఞానః ప్రాయేణ వంచ్యతే.
చర్తఖండం ద్వీధాభిన్నమపానోద్గార ధూపితం,
యే రమంతి సరాస్తత్రక్రిమితుల్యః కథం న తే.

అని కొన్ని శాస్త్రములు విస్పష్టముగాఁ జెప్పుచున్నవి.

తా. స్త్రీలయొక్క చెప్పరాని యవయవమునకును చీము. చేత నెత్తురుచేత బుడబుడలాడు కురుపునకు నేమియు భేదములేదు గదా; అయినను జనులు మనోభేదముచేత స్త్రీలయొక్కయవాచ్యప్రదేశమునందు వ్యామోహము కలవారై భ్రమించుచున్నారు. ఇదిగాక స్త్రీలయొక్క యవాచ్యప్రదేశమనఁగా రెండుగా చీల్చబడిన యొక చర్మఖండము అపాన వాయువుచేత దుర్గంధము గలదిగా నున్నది. దీనిచేత సుఖమును పొంద నిచ్చగల పురుషులు పురుగులవంటివారే కదాయని యర్థము.

ఈ రెండువిధము లగుదోషములు గల స్త్రీశరీరము. శవమువంటిది; ఇట్టి స్త్రీశరీరములు చూచినప్పుడు శవమును చూచినట్టు భావించువానిని దేవతలు బ్రహ్మణుడని చెప్పుదురు.

యేన పూర్ణమివాకాశం భవత్యేకేన సర్వదా,

శూన్యం యస్య జనాకీర్ణం తం దేవా బ్రహ్మణం విదుః.

తా. అవివేకు లగు జను లొంటరిగా నుండుటను భయకారణ మని తలచి విడుతురు; పదుగురితో కలసియుండుటను క్షేమకర మని తలచి గ్రహించుచుందురు; బ్రహ్మతత్త్వజ్ఞానము గల పురుషుఁ డొంటరిగా నుండుటను నిర్విఘ్నముగా బ్రహ్మధ్యానము చేయుట కుపయోగించు నని గ్రహించును; పదుగురితో కలసియుండుటను ధ్యానములకు విరోధి యని విడుచుచుండును. ఒంటరిగా నుండునమయములలో నిర్విఘ్నముగా బ్రహ్మధ్యాన మూర్తింపఁబడును గనుక పరిపూర్ణమగు పరమానందస్వరూపముచేత నాకాశమంతయు నిండియున్నట్లు.

ప్రకాశించును. అందువలన తత్త్వజ్ఞానికి భయము, శోకము, మోహము మొదలగువోషము లావిచ్ఛవించనేరవు.

శ్రు. యస్మిన్ సర్వాణి భూతాని ఆత్మేవాభూద్విశాసతః,

తత్ర శోమోహః కశ్చోక ఏకత్వమనుపశ్యతః.

అను శ్రుతి బ్రహ్మజ్ఞానికి శోక మోహములు లే సని చెప్పుచున్నది.

తా. ఎప్పుడు సమస్తభూతములు ఐకమాత్రస్వరూపముగానే కనబడునో అప్పుడా ముగ్ధిశయసర్వాస్థికి బ్రహ్మస్వరూపజ్ఞానము గల మహాచుభావునకు శోకమోహములుండ నేర వని శ్రుతితాత్పర్యము.

ఇదిగాక బహుజనసమేత మగుదేశము లోకవృత్తాంతములను వినిపింపజేయుచున్నందున తత్త్వజ్ఞునియొక్క చిత్తమునందు పరమానందాత్మక బ్రహ్మస్వరూపధ్యానమును లేకుండజేసి తత్త్వజ్ఞునకు శోకమోహములను గలుగజేయును.

యన్ముహూర్తం త్క్షణం వాపి వానుదేవో న చింత్యతే,

సా హానిస్తన్మహచ్ఛిద్రం సాభ్రాన్తిస్సా చ విక్రియా.

అను శౌనకస్మృతివచనము బ్రహ్మధ్యానము లేకపోవడమే సర్వానర్థరూప మని వివరింపుచున్నది.

తా. ముహూర్తకాలముగాని నిమిషకాలముగాని సమస్తభూతములకు బాహ్యభ్యంతరములయందు వ్యాపించి స్వప్రకాశస్వరూపుడైయున్న యేపరమాత్మ ధ్యానింపబడఁదో ఆధ్యానాభావమే వినాశ మని సర్వానర్థములకు ద్వార మని విమరీతజ్ఞాన మని ఉన్మాద మని చెప్పబడు సని యర్థము.

కనుక జనశూన్యప్రదేశమం దాసక్తితో నుండువాఁడును జనసంక్షీర్ణప్రదేశమును దూరముగా విడిచిపోవువాఁడును సర్వదా పరమాత్మధ్యానానుకూలచిత్తవృత్తి గలవాఁడును బ్రహ్మణః డని దేవతలచేత చెప్పబడుచున్నాఁడు.

సూతసంహితయొక్క ముక్తిఖండమునందు పంచమాధ్యాయములో పరమేశ్వరునిచేత శ్రీమహావిష్ణువునుగూర్చి జీవన్ముక్తుఁ డతివర్ణాశ్రమిశబ్దముచేత చెప్పబడెను.

బ్రహ్మచారీ గృహస్థశ్చ వానప్రస్థోఽథ భిక్షుకః,
అతివర్ణాశ్రమీ తేఽపి క్రమాత్ శ్రేష్ఠా విచక్షణాః.

తా బ్రహ్మచారి, గృహస్థుఁడు, వానప్రస్థుఁడు, సన్న్యాసి, అతివర్ణాశ్రమి వీరలైదుగురు బ్రహ్మతత్త్వజ్ఞానము కలవారై యున్నప్పటికి, బ్రహ్మచారికంటె గృహస్థుఁడు, గృహస్థునికంటె వానప్రస్థుఁడు, వానప్రస్థునికంటె సన్న్యాసి, సన్న్యాసికంటె అతివర్ణాశ్రమియు నుత్తములని చెప్పబడుదురు.

అతివర్ణాశ్రమీ ప్రోక్తో గురుస్సర్వాధికారిణః.

న కస్యాపి భవేచ్ఛిష్యో యథాహం పురుషోత్తమ.

తా అతివర్ణాశ్రమి యగుతత్త్వజ్ఞాని యందఱకు గురువుగా నుండును. పరమేశ్వరుడనైన నే నేప్రకార మెవరికిని శిష్యుఁడను కానో యాప్రకారమే యా యతివర్ణాశ్రమియు నెవరికిని శిష్యుఁడు కాఁడు.

అతివర్ణాశ్రమీ సాక్షాద్గురూణాం గురురుచ్యతే,
తత్సమో నాధికిచ్చాస్మిక్ లోకేఽస్త్యైవ న సంశయః.

తా. ఈయతివర్ణాశ్రమిని గురువులగువారి కందఱకును పరమగురువుగా చెప్పదగును. వీరితో సరియగువారుగాని

హేచ్ఛువారుగాని యీలోకమునందు లేనేలేరు.

యశ్శతీరేంద్రియాదిభ్యో విభిన్నం సర్వసాక్షిణం,
పారమార్థికవిజ్ఞానం నుఖాత్మానం స్వయం ప్రభమ్.
పరం తత్త్వం విజానాతి సోఽతివర్ణాశ్రమీ భవేత్.

తా. అతివర్ణాశ్రమి యగువానియొక్క లక్షణములను చెప్పుచున్నారు. దేహేంద్రియమనఃప్రాణబుద్ధులకంటె విలక్షణమును దేహేంద్రియాదిభ్యోపారములకు సాక్షియును నిత్యజ్ఞానస్వరూపమును పరమానందాత్మకమును స్వప్రకాశము నగు పరబ్రహ్మతత్త్వమును బ్రతిక్షిత్తుముగా తెలుసుకొనియుండు పురుషుడతివర్ణాశ్రమి యనబడును.

యో వేదాంతమహావాక్యశ్రవణాదేవ కేశవ,
ఆత్మానమిశ్వరం వేద సోఽతివర్ణాశ్రమీ భవేత్.

తా. వేదాంతములయందు దుండు త్రివిధమహావాక్యములయొక్క శ్రవణముచేతనే యేమహానుభావుడు తనను పరమాత్మనుగా తెలుసుకొనునో యతః డతివర్ణాశ్రమి యనబడును. అనగా అహంగ్రహోపాసనము లని చెప్పబడు దహరశాండిల్యాద్యుపాసనములయందు నుపాసకుడగు జీవుడు పాస్యుడగుపరమేశ్వరునికంటెభిన్నుడుగానుండినప్పటికి శ్రుత్యంవాహమస్తి భగవోదేవతేఅహంవైత్వమసి భగవోదేవతే"యనుశ్రుతిసూ. "వ్యతిహారో విశింపంతి హీతరవత్" అను సూత్రము చెప్పినప్రకారము నీవే నేను నేనే నీ వను ధ్యానముచేయవలసియున్నందున ధ్యానపరిపాకదశయందు నేనే పరమేశ్వరుడ ననుదృఢజ్ఞానము ఉపాసకునకు కలిగినప్పటికి నాజ్ఞానము

ప్రమాణజన్యము కానందున విధురపరిభావితకామినీసాక్షాత్కారమువలె వాస్తవముగాదు. ప్రమాణశ్రేష్ఠములగు వేదాంతమహావాక్యములచేతఁ గలిగిన నేనే బ్రహ్మనమజ్ఞానము చక్షుస్సన్నికృష్టకామినీసాక్షాత్కారమువలె వాస్తవమైనందున తాదృశాద్వితీయబ్రహ్మైకజ్ఞానముకలవాఁడే యతివర్ణాశ్రమి యని చెప్పఁబడును గాని యుపాస్యస్వరూపసాక్షాత్కారముగల పురుషుఁ డతివర్ణాశ్రమి యని చెప్పఁబడఁ డని భావము. స్వప్రకాశమూర్తివైన యోపరమేశ్వరా! నేను నీవే యైతిని. నీవు నేనే యైతివి యని శ్రుత్యర్థము. ఉపాస్యస్వరూపమును నుపాసకస్వరూపమును పరస్పరవిశేషణములుగాఁ జేర్చి ధ్యానింపవలయును. ఈలాగున “త్వం వాహమస్మి” యను శ్రుతి చెప్పినది అని సూత్రార్థము.

యోఽవస్థాత్రయనిర్దుక్తమవస్థాత్రయసాక్షిణమ్,
మహాదేవం విజానాతి సోఽతివర్ణాశ్రమి భవేత్.

తా. జాగ్రత్స్వప్నసుషుప్తులనునవస్థాత్రయమును విడిచినదియు, నవస్థాత్రయమును బ్రకాశింపఁజేయునదియు నైన పరమాత్మను సాక్షాత్కరింపఁ జేసుకొన్న పురుషుఁ డతివర్ణాశ్రమి యనఁబడును.

వర్ణాశ్రమాదయోదేహే మాయయా పరికల్పితాః,
నాత్మనో బోధరూపస్య మమ తే సంతి సర్వదా.
ఇతి యో వేదవేదాంతై సోఽతివర్ణాశ్రమి భవేత్.

తా. బ్రాహ్మణాదివర్ణములును బ్రహ్మచర్యాద్యాశ్రమములును సాంచభౌతిక మగుదేహమునం దజ్ఞానముచేత కల్పింపఁబడినవి గాని కేవలజ్ఞానస్వరూపుఁడ నైన నాయందు లేవని

వేదాంతములచేత నెవఁ డెఱుఁగునో, అతఁడే యతివర్ణాశ్రమి యనఁబడును.

ఆదిత్యసనిధౌ లోకశ్చేష్టతే స్వయమేవ తు.

తథా మత్స్యస్నిధౌ వేన సమస్తం చేష్టతే జగత్.

ఇతి యో వేద వేదాంతై స్సోఽతివర్ణాశ్రమీ భవేత్.

తా. ప్రకాశరూపుఁ డగు సూర్యుఁడు ప్రకాశించు చుండఁగా నే ప్రకారము సమస్తజనులు స్వస్వవ్యాపారముల యందుఁ బ్రవర్తించుదురో యా ప్రకారమే జ్ఞానస్వరూపుఁడ నైన నేచ బ్రకాశించుచుండఁగా జడ మగు నీసమస్తప్రపంచము భాసిల్లుచున్నది యని వేదాంతములచేత నెవఁ డెఱుఁగునో, అతఁడే యతివర్ణాశ్రమి యనఁబడును.

నువర్ణే హరకేయూర కటకస్వస్తికాదయః,

కల్పితా మాయయా తద్వన్తయ్యేవ సకలం జగత్.

ఇతి యో వేద వేదాంతై స్సోఽతివర్ణాశ్రమీ భవేత్.

తా. బంగారమునందు కటకమకుటాద్యాభరణములు పురుషబుద్ధిచేత కల్పింపఁ బడినటుల సత్యజ్ఞానానందానంతస్వరూపుఁడ నైన నాయందే సకలప్రపంచము ననాదిమాయాప్రభావముచేత కల్పింపఁబడినది యని వేదాంతములచేత నెవఁ డెఱుఁగునో, అతఁడే యతివర్ణాశ్రమి యనఁబడును.

శుక్తికాయాం యథా తారం కల్పితం మాయయా తథా,
మహదాదిజగన్తాయా మయం మయ్యేవ కల్పితమ్.

ఇతి యో వేద వేదాంతై స్సోఽతివర్ణాశ్రమీ భవేత్.

తా. ముత్యపుచిప్పయం దజ్ఞానముచేత రజతము కల్పింపఁబడినటుల నాయందే మహదహంకారాదిప్రపంచమంతయు

నజ్జానముచేతనే కల్పింపబడిన దని వేదాంతములచేత నెవఁ
డెఱుంగునో, అతఁడే యతివర్ణాశ్రమి యనఁబడును.

చండాలదేహే పశ్యాదిశతీరే బ్రహ్మవిగ్రహే,
ఆన్యేషు తారతమ్యేన స్థితేషు పురుషోత్తమ.
వ్యోమవత్సర్వదా వ్యాప్తః సర్వసుబంధవర్జితః,
ఏవంరూపో మహాదేవః స్థిరః సోఽహం పరామృతః.
ఇతియో వేద వేదాంతై స్సోఽతివర్ణాశ్రమీ భవేత్.

తా. అతినికృష్టముగా తలఁపఁబడు చండాలశరీరము
నందును, పశుపక్షిమృగాదులయొక్క శరీరములయందును
సర్వోత్కృష్టముగా తలఁపఁబడు చతుర్ముఖశరీరమునందును
మరియు న్యూనాధికతారతమ్యముచేత వ్యవహరింపఁబడు
బ్రాహ్మణాదిశరీరములయందును ఆకాశమువలె నెప్పటికిని వ్యా
పించి తత్తచ్చరీరగతగుణదోషములను సుబంధమే లేక యేక
రూపముగా నుండు పరమేశ్వరుఁ డను నేనే యని వేదాంతము
లచే నెవఁ డెఱుంగునో, అతఁడే యతివర్ణాశ్రమి యనఁబడును.

వినష్టదిగ్భ్రమస్యాపి యథా పూర్వా విభాతి డిక్,
తథా విజ్ఞానవిభ్వస్తం జగన్తే భాతి తన్నహి.
ఇతియో వేద వేదాంతై స్సోఽతివర్ణాశ్రమీ భవేత్.

తా. వంచనచేయు దిగ్భ్రాంతి గల పురుషునకు మొ
దట తాను పోదలఁచుకొన్నదిక్కు చెదరినప్పటికి పూర్వదిక్కు
వలెనే భాసించినటుల యథార్థజ్ఞానములోనుండి చెదరి యీప్ర
పంచము యథార్థముగా కనుపడుచున్నది కాని యథార్థము
కాదు అని వేదాంతములచేత నెవఁ డెఱుంగునో, అతఁడే యతి
వర్ణాశ్రమి యనఁబడును.

యథాస్వప్నే ప్రపంచోఽయం మయి మాయాప్రకల్పితః,
తథా జాగ్రత్ప్రపంచోఽపి మయి మాయావిజృంభితః.
ఇతియో వేద వేదాంతై స్సోఽతివర్ణాశ్రమి భవేత్.

తా. స్వప్నమునందుఁ గనుపడు ప్రపంచమంతయు నేప్ర
కారము నాయందు మాయచేతఁ బ్రకాశించుచున్నదో యా
ప్రకార మిజాగ్రత్ప్రపంచముకూడ నాయందు మాయచేతఁ
బ్రకాశించుచున్న దని వేదాంతములచే నెఁగ డెఱుఁగునో,
అతఁడే యతివర్ణాశ్రమి యనఁబడును.

యస్య వర్ణాశ్రమాచారో గళితః స్వాత్మదర్శనాత్,
సవర్ణానాశ్రమాన్సర్వానతీత్య స్వాత్మని స్థితః.

తా. ఎవనికి స్వప్రకాశాత్మసాక్షాత్కారము వలన
వర్ణాశ్రమధర్మములన్నియు నివర్తించినవో, అతఁడు సర్వవర్ణ
ములను సర్వాశ్రమములను అతిక్రమించి కేవలస్వాత్మదర్శనరసి
మై యున్నందున నతివర్ణాశ్రమి యనఁబడును.

న దేహో నేంద్రియం ప్రాణో న మనో బుద్ధ్యహంకృతీ,
న చిత్తం నైవ మాయా చ న చ వోమాదికం జగత్
న కర్తా నైవ భోక్తా చ న చ భోజయితా తథా,
కేవలం చిత్సదానందో బ్రహ్మైవాత్మా యథార్థతః.

తా. ఆత్మ యనునది సావయవ మగు దేహము కాదు.
అనేకములగు చక్షురాదీంద్రియములు కాదు. చలనాదిక్రియలు
గల ప్రాణముగాదు. సంశయవృత్తులు గలమనస్సు గాదు. నిశ్చ
యవృత్తులు గల బుద్ధిగాదు. గర్వవృత్తిగలయహంకారముకా
దు. స్మృతివృత్తిగల చిత్తము కాదు. ఆవరాణాత్మకమగుమాయ

కాదు. జడమగునాకాకాదిప్రపంచము కాదు. కర్తృత్వవికారములుగలది కాదు. భోగాదిక్రియలయందుఁ జేరణచేయునది కాదు. ఇంక నేటువంటిదంటే, ప్రైజేప్పినయన్నిపదార్థములకంటె విలక్షణమైనదియు, సర్వపదార్థములను స్వపన్నిధానముచేతఁ బ్రకాశింపఁజేయునదియు, సర్వదా పరమానందస్వరూప మగునదియు, నుపాధులచేత పరిచ్ఛిన్నముగా నున్నప్పటికిని, వాస్తవముగా దేశకాలవస్తుపరిచ్ఛేదశూన్యమై బ్రహ్మయని చెప్పఁదగియున్నదిగా నుండును.

జలస్య చలనాదేవ చంచలత్వం యథా రషే,
తథాహంకారసంసారాదేవ సంసార ఆత్మనః.

తా. జలమందు ప్రతిబింబించిన సూర్యునకు జలచలనముచేతనే చలనముగాని స్వయముగా నేప్రకారము చలనములేదో యాప్రకారమే యంతఃకరణప్రతిబింబ మగునాత్మకును నా యంతఃకరణముయొక్క కర్తృత్వభోక్తృత్వాదివికారములచేతనే వికారిత్వము గాని స్వయముగా లేదు.

తస్మాదన్యగతా వర్ణా ఆశ్రమాశ్చాపి కేశవ,
ఆత్మన్యారోపితా ఏవ భ్రాంత్యా తేనాత్మనో హి తే.

తా. కనుక, బ్రాహ్మణత్వాదివర్ణములు గృహస్థత్వాద్యాశ్రమములును వాస్తవముగా నంతఃకరణమునందు నవి. వీటి నజ్ఞానముచేత సర్వసంగశూన్యఁ డైన యాత్మయందారోపించుచున్నారు. గురుశాస్త్రోపదేశములచేత నివృత్తభ్రాంతిగల తత్వజ్ఞునకు వర్ణాశ్రమాదు లాత్మగతము లనుభ్రాంతియుండ నేర దని భావము.

న విధిర్ను నిషేధశ్చ న వర్జ్యావర్జ్యకల్పనా,
ఆత్మవిజ్ఞానినాం నిష్ఠామహం వేదాంబుజేక్షణ.

తా. ఆత్మవిషయమై దృఢాపరోక్షజ్ఞానము గల మహానుభావులకు సంధ్యావందనాదులను చేయవలయు నను విధి గాని సురాపానాదులను చేయఁగూడదను నిషేధము గాని పతితాన్నమును గ్రహింపఁగూడ దని గాని శ్రోత్రియాన్నమును గ్రహించవలయు నని గాని యీలాటిబుద్ధివృత్తు లేవియు లేవని యర్థము. అయితే, బ్రహ్మతత్త్వజ్ఞానముగల వాఁడు సురాపానాది నిషేధకర్తలను కూడ నాచరించునాయని శంకింపఁదగదు; సమాధిదశయందు వ్యాపారాంతరమే యుండదు వృత్తానందశయందు దేహేంద్రియాదులు పూర్వాభ్యాసముచేత నుచితకృత్యంబులయందే ప్రవర్తించును గాని, యనుచితకృత్యంబుల నాచరింపఁ డని తెలియునది.

ఆత్మవిజ్ఞానినాం నిష్ఠామహం వేదాంబుజేక్షణ,
మాయయా మోహితా మర్త్యా నైవ జానంతి సర్వదా.

తా. ఆత్మతత్త్వజ్ఞానము గలవారియొక్క మనోస్థితి మేనుమాత్ర మెఱుఁగుదును. అజ్ఞానముచేత నాచరింపఁబడిన చిత్తము గల కించిజ్ఞులగుమనుష్యుల కెప్పటికిని తెలియదు.

న మాంసచక్షుషా నిష్ఠా బ్రహ్మవిజ్ఞానినామియమ్,
ద్రష్టుం శక్యా స్వతఃసిద్ధా విదుషాం నైవ కేశవ.

తా. బ్రహ్మతత్త్వజ్ఞానము గలమహాపురుషులయొక్క నిష్ఠా సామాన్యదృష్టిగల మాంసమయనేత్రములు గలవారలకు

గోచరింపదు. తత్త్వజ్ఞు లగుమహామునులయొక్క దివ్యదృష్టికి మాత్రము తెలియును.

యత్ర నుప్తా జనా నిత్యం ప్రబుద్ధస్తత్ర సంయమీ,
ప్రబుద్ధా నుత్ర తే విద్వాన్ నుషప్తస్తత్ర కేశవ.

తా. ఈలోకమునం దుండు జను లందఱు నేతత్త్వము నెఱుంగ కుందురో, ఆతత్త్వమును బ్రహ్మవేత్త యగువాఁడెఱిగి చూచుచుండును. ఏతత్త్వమును లోకులందఱెఱిగి చూచుచుందురో, యాదేహేంద్రియాదితత్త్వమును బ్రహ్మవేత్తయగువాఁడు చూడకుండును.

ఏవమాత్మానమద్వంద్వం నిర్వికారం నిరంజనమ్,
నిత్యకుద్ధ నిరాభాసం చింతాత్రం పరమామృతమ్.

యో విజానాతి వేదాంతై స్సాన్వనుభూత్యా చ నిశ్చితమ్,
సోఽతివర్ణాశ్రమీ ప్రోక్తస్స ఏవ గురురుత్తమః.

తా. సజాతీయవిజాతీయస్వగతభేదశూన్యమై కర్తృత్వ భోక్తృత్వాదిసర్వవికారశూన్యమై పుణ్యపాపాదికర్తృసంబంధము లేనదై మాయాతీతమై తనను బ్రకాశింపఁజేయు మరియొక వస్తువు లేకయే స్వయంప్రకాశరూపమై పరమానందరూపమైన యాత్మతత్త్వము సద్గురూపదేశపూర్వకముగా వేదాంతమహావాక్యముచేతను స్వానుభవముచేతను నెవనికి నిస్సంశయముగాఁ దెలియునో యామహాపురుషుఁడతివర్ణాశ్రమి యనఁబడును. సర్వోత్కృష్టుఁడగు గురువును నామహానుభావుఁడే కాఁడగినవాఁడు.

ఈ ప్రకారము పరమేశ్వరుఁ డతివర్ణాశ్రమిశబ్దముచేత జీవన్ముక్తుఁ డగువానిని నిరూపించెను. కనుకనే శ్రీ. “విముక్తశ్చ విముచ్యతే” యనునది మొదలగు శ్రుతులు జీవన్ముక్తస్థిత ప్రజ్ఞ బ్రాహ్మణభగవద్భక్తాతివర్ణాశ్రమిశబ్దములు గల స్మృతి వాక్యములును జీవన్ముక్తియొక్క సద్భావమునందు ప్రమాణములుగా నున్నవి.

జీవన్ముక్తిప్రకాశికయందు జీవన్ముక్తిప్రమాణనిరూపణ మను ప్రథమప్రకరణము సమాప్తము.

శ్రీ హయగ్రీవాయ నమః.

జీవన్ముక్తిప్రకాశిక.

—●—

—ॐ ౨-వ ప్రకరణము. ౧—

హరిః ఓమ్.

ఇంకను జీవన్ముక్తియొక్క సాధనములు చెప్పబడును. తత్త్వజ్ఞానము, మనోనాశము, వాసనాక్షయ మనునీమూడు జీవన్ముక్తికి సాధనములు. కనుకనే వాసిష్ఠరామాయణములోని యుపశమ ప్రకరణముయొక్క యంతిమభాగమునందు.

వాసనాక్షయవిజ్ఞానమనోనాశా మహామతే,
సమకాలం చిరాభ్యస్తా భవంతి ఫలదా ఇమే.

అని వసిష్ఠమహర్షి యానతిచ్చిరి.

తా. వాసనాక్షయము, తత్త్వజ్ఞానము, మనోనాశము ఈ మూఁటిని నేక కాలమునందు చిర కాల మభ్యసించవలయును. ఇట్టి చిర కాలాభ్యాసముచేతనే యీమూడు మోక్ష ఫలము నియ్యైగల వని యర్థము.

ఈ ప్రకారము వాసనాక్షయ తత్త్వజ్ఞాన మనోనాశములు మోక్షసాధనము లని యన్వయక్రమముగాఁ జెప్పి వ్యతిరేక క్రమముగా కూడ చెప్పియున్నారు.

త్రయ ఏతే సమం యావన్న స్వభ్యస్తా ముహూర్త్యహుః,
తావన్న పద సంప్రాప్తి ర్భవత్యపి సమాశ్చైః.

తా. ఈవాసనాక్షయము మొదలగు మూడుసాధనములెంతవరకు సమకాలమునందు మాటిమాటికి చక్కగా నభ్యసించబడవో యంతవఱకు నూలుసంవత్సరములకైనను మోక్షము కలుగ నేరదు.

సమకాలమునం దీమూఁటిని నభ్యసించనియెడల నొక బాధకము కల దని వనిష్ఠమహర్షియే చెప్పిరి.

ఏకైకతో నిషేవ్యంతే యద్యేతే చిరమప్యలమ్,
తన్న సిద్ధిం ప్రయచ్ఛంతి మంత్రాస్సంకలితా ఇవ.

తా. సంధ్యావందనమునందు మార్జనకర్తయందు విని యోగింపదగిన “ఆహో హి స్థామయో భువః” అను మొదలగుమంత్రములు మూడు నొకసారి పఠించి మార్జనమును చేసుకొన్నయెడల. నామార్జనకర్త పూర్ణముగా చేయబడి కార్యకారిగా నుండును. ఆప్రకారము చేయక యొక్కొక్క మంత్రము నొక్కొక్కదినమందు పఠించి మార్జనమును చేసుకొన్నపక్షమునం దామార్జనకర్త పూర్ణముగాక యేప్రకారము కార్యకారి గానేరదో, లోకమునందు కేవలాన్నమునుగాని కేవలవ్యంజనములనుగాని భక్షించినపక్షమునం దేప్రకారము భోజనము చేయబడినది కాదో, అనగా వ్యంజనములతో కూడ అన్నమును భక్షించుట భోజన మనియు, కేవలవ్యంజనములనుగాని కేవలాన్నమునుగాని భక్షించుట యుపవాసప్రతినిధి యనియు ధర్మశాస్త్రములయందు చెప్పియున్నందున వ్యంజనాన్నములలో నొకదానిని భుజించుట భోజన మని

చెప్పఁదగియుండ దని భావము. ఆప్రకారమే వాసనాక్షయ మనోనాశతత్త్వజ్ఞానములు మూఁడును భిన్నసమయములయం దెంతకాల మభ్యసింపఁబడినను మోక్షసిద్ధిని కలుగఁజేయనేర వని యర్థము.

‘వాసనాక్షయాదులను మూఁటిని సమకాలముగా స్వల్ప కాల మభ్యసించితే చాలదా? చిరకాల మేల యభ్యసింపవల యు?’ నంటే, చిరకాలాభ్యాసమునకు ప్రయోజనము వసిష్ఠమ. వార్షిక చే చెప్పఁబడినది.

త్రిభిరేతైశ్చిరాభ్యస్తైర్హృదయగ్రంథయో దృఢాః,
నిశ్చలక మేవత్రుట్యుతి చినచ్చేదాద్దుకా ఇవ.

తా. ఈవాసనాక్షయాదులు మూఁడు చిరకాల మభ్య సింపఁబడినపక్షమందు దృఢములైన యవిద్యాకామకర్మవాసన లన్నియు తామరకాడను త్రుంచితే దానియం దుండుదారము లన్నియు లెగిపోవునట్లు నిస్సంశయముగా నశించును ఇదియే చిరకాలాభ్యాసమునకు ప్రయోజనము. స్వల్పకాలాభ్యాస మున కిట్టి ప్రయోజనము కలుగనేర దని భావము.

ఈ యర్థమే గ్యుతి రేకముఖముగా కూడ చెప్పఁబడినది.

జన్తాంతరశతాభ్యస్తా రామస సారసంస్థితిః,
సా చిరాభ్యాసయోగేన వినా న క్షీయతే క్వచిత్.

తా ఓరామూ ! ఈసంసారస్థితి యనేకసహస్రజన్మల నుండి యభ్యసింపఁబడి దృఢముల మై యున్నందున విశేషకా లము తత్త్వజ్ఞానాదులయొక్క యభ్యాసము లేక నశింపనేరదు.

వాసనాక్షయము మొదలగు మూఁటిలో నొక్కొక్కదాని నభ్యసించినయెడల ఫలము మాత్రము లేకపోవుటయే కాదు. ఈ వాసనాక్షయాదిసాధనములయొక్క స్వరూపము కూడ సిద్ధింపనేర దనియు చెప్పబడియున్నది

తత్త్వజ్ఞానం మనోకాశః వాసనాక్షయ ఏవ చ,
మిథః కారణతాం గత్వా దుస్సాధ్యాని స్థితాని హి.

తా. తత్త్వజ్ఞానము, మనోనాశము, వాసనాక్షయము ఈమూడు నొకదాని కొకటి కారణములుగా నున్నందున ప్రత్యేకముగా కాలభేదముచేత నభ్యసించినయెడల సిద్ధింప నేరవు.

ఈవాసనాక్షయము మొదలగు మూఁడు సాధనములను రెంటిని రెంటిని క్రియకారణములుగాఁ జేర్చితే మూఁడు ద్వంద్వము లేర్పడును. అది యెట్లుగలెనంటే: వాసనాక్షయమనో నాశములు, వాసనాక్షయతత్త్వజ్ఞానములు, మనోనాశతత్త్వజ్ఞానములు అని మూఁడుద్వంద్వములు అందులో మనోనాశ వాసనాక్షయద్వంద్వమనోన్యైకకారణముగా నున్న దని వ్యతిరేకముఖముగా చెప్పబడినది.

యావద్ద్విలీనం న మనో న తావద్వాసనాక్షయః,
న క్షీణా వాసనా యావచ్చిత్తం తావన్న శామ్యతి.

తా. ఎంతవరకు మనస్సు నశించినదో అంతవరకు వాసనలు నశించవు. ఎ.తెవరకు వాసనలు నశించినవో, అంతవరకు మనస్సుకూడ నశింప దని యర్థము. ఇట్లాప్రవాహరూపముగా పరిణామియై వహియే దీపమైయున్న చిత్తప్రవాహరూపముగాఁ బరిణామించు నిత్య నిరహచిత్తములను సదార్థములను మననము

చేయు (ఆలోచించు) అర్థము. ఇది గనుక మనస్సుని చెప్పఁ బడును. ఇట్టి మనస్సుయే మనో మనఃగా వృత్తిరూప మగు పరిణామమును పుట్టిని, సంగోభరూపముగాఁ బరిణమించుట. ఈయర్థమును యోగశాస్త్రమునందు పతంజలిమహాముని సూత్రించిరి.

వ్యుత్థాననిరోధసంస్కారయోగభిభవప్రాచుర్యావా,
నిరోధక్షణచిత్తాన్వయో నిరోధపరిణామః.

తా. ఉత్పత్తి, మూఢ, విక్షిప్తము లను మూడుభూమికలు వ్యుత్థాన మనబడును. ఇందులో రిజోగుణము చేత విషయములనుండే వృత్తిగల చిత్తము ఉత్పత్తిమని, తమోగుణముచేత నిద్రావృత్తి నుండే ప్రవర్తించు చిత్తము మూఢమని, సత్త్వగుణముచేత నేకాగ్రతను బొందుచున్న పుటికిని, మధ్యస్థత్వము, రిజోగుణము చేత, విషయాంతరముల యందు, ప్రవర్తించుచిత్తము, విక్షిప్తమని చెప్పబడును. సత్త్వగుణోత్కర్ష చేత చిత్తమునకుఁ గలుగు పరిణామము నిరోధ మనబడును. ఈవ్యుత్థాననిరోధములచేతఁ గలుగు వాసనలు వ్యుత్థాననిరోధసంస్కారము లనబడును. ఇందు లో వ్యుత్థానవాసన లభిభవింపబడి (నశించి) నిరోధవాసనలు ప్రాదుర్భవించినప్పుడు (పుట్టినప్పుడు) నిరోధ ఊణముతో చిత్తము చేరియుండుటయే మనోనాశ మని తెలియవలయును. అనఁగా సత్త్వగుణాధిక్యముచేత సంతకరణ మేకాగ్రతను బొంది యుండుటయే మనోనాశము.

పూర్వోత్తరయుక్తశ్చాయుక్తత్వములను యోచింప కయే హతాత్తుగాఁ గలుగు క్రోధాదివృత్తులకు కారణ మైన

చిత్తమం దుండుసంస్కారవిశేషము వాసన యనఁబడును. పూర్వపూర్వాభ్యాసముచేత చిత్తమందు వాసించుచున్నందున వాసన యని చెప్పఁబడినది ఇట్టివాసనయొక్క తమ మనఁగా వివేకముచేత గలిగిన శరదమాదివాసనలు వృద్ధిబొందుచుండఁగా అధిక్షేపాదికారణము లున్నప్పుటికి క్రోధాదులు పుట్టక పోవుటయే; ఇందులో మనోనాశము లేనిపోయినా వృత్తులు పుట్టుచుండఁగా అధిక్షేపాదికారణములయొక్క సన్నిధియం దొకానొకప్పుడు క్రోధాదులు పుట్టును గనుక వాసనాక్షయము కలుగ నేరదు. వాసన తయించనప్పుడు వృత్తు లాప్రకారమే యుదయించుచున్నందున మనోనాశము కలుగ నేరదు. కనుక వాసనాక్షయమైనా మనోనాశములు పరస్పర కారణములు.

తత్త్వజ్ఞానమనోనాశములు కూడ పరస్పరకారణము లని వసిష్ఠమహర్షియే వ్యతిరేకముఖముగాఁ జెప్పియున్నారు.

యావన్న తత్త్వజ్ఞానం తావచ్చిత్తశమః కుతః,

యావన్న చిత్తోపశమో న తావత్తత్త్వవేదనమ్

తా. ఎంతవఱకు తత్త్వజ్ఞానము కలుగదో అంతవఱకు చిత్తనాశము కలుగదు. ఎంతవఱకు చిత్తనాశము కలుగదో అంతవఱకు తత్త్వజ్ఞానము కలుగ దని యర్థము.

ఇదియంతయు పరమార్థస్వరూపమే! ఈకనుపడురూప రసాదిప్రపంచము కేవలమాయాకట్పితము. ఈప్రపంచ మను నది పరమార్థముగా లేనేలేదనునిశ్చయము తత్త్వజ్ఞాన మనఁ

బడును. ఇటువంటి తత్త్వజ్ఞానము పుట్టనపుడు రూపరసాదివిషయములు గనుపడుచుండఁగా, వాటియందు చిత్తవృత్తులను బ్రవర్తించుకొండఁజేయుటకు కట్టెలను వేయుచుండఁగా నన్ని యొక్కమంటను నివారింపశక్యము కానట్టు శక్యము కాదు. చిత్తనాశము లేకయుండెనా వృత్తులచేత రూపరసాదులు గ్రహింపబడుచుండఁగా-

శ్రు. “నేహ నానాస్తి కించన.”

అని యిచ్చుట భిన్నముగా కనుపడు పదార్థ మేమియు లేదు. స్వము నవాస్తవ మని శ్రుతి చెప్పుచున్నప్పటికిని, ఈశ్రుతి ప్రత్యక్షవిరుద్ధ మాటచేత బ్రహ్మస్వరూపము సర్వభేదకూన్యమను సర్థమును వాస్తవముగా చెప్ప లే దను బుద్ధి కలుగును. అందువలన తత్త్వజ్ఞానము కలుగ నేరదు. కనుక తత్త్వజ్ఞానమనో నాశము లనోన్యకారణములు.

తత్త్వజ్ఞానవాసనాక్షయములును పరస్పర కారణము లని వ్యతిరేకముఖముగా నే చెప్పబడినది.

యావన్న వాసనానాశస్తావత్తత్వాగమః కుతః.

యావన్న తత్త్వసంప్రాప్తి ర్న తావత్వాసనాక్షయః.

తా. ఎంతవఱకు వాసనానాశము కలుగదో, అంతవఱకు తత్త్వవిజ్ఞానము కలుగదు. ఎంతవఱకు తత్త్వవిజ్ఞానము కలుగదో, అంతవఱకు వాసనాక్షయము కలుగ దని యర్థము.

క్రొధాదివాసనలు నశింపకపోయెనా శమదమాదిగుణములు పుట్టనేరవు గనుక తత్త్వజ్ఞానము కలుగ నేరదు. అద్వితీ

య బ్రహ్మతత్త్వము తెలియఁబడకపోయెనా క్రోధాదులకు నిమిత్తము లగుతిరస్కారాదులయందు సత్యతత్త్వబుద్ధి నశింప నందున వాసనలు నశింపవు గనుక తత్త్వజ్ఞానవాసనాక్షయములును పరస్పరకారణములు.

ఈ ప్రకారము వసిష్ఠమహాముని తత్త్వజ్ఞానవాసనాక్షయూదిద్వంద్వములకు పరస్పర కారణత్వమును వ్యతిరేకముఖముగాచెప్పిరి. అన్వయముఖముగాకూడఁ జెప్పవచ్చును. అది యెటువలె నంటే: బాహ్యవిషయములు కనుపడునప్పుడు సంస్కారము లుద్బుద్ధమగును. కాఁగానే మనస్సు వృత్తిరూపముగా పరిణమించును గనుక మనస్సు నిరోధమును (నాశమును) పొందినప్పుడు బాహ్యవిషయము లేవియు గనుపడ నందున సంస్కారము (వాసన) పుట్టనేరదు. క్రోధాదివృత్తులు సంస్కారముచేత పుట్టునవి గనుక సంస్కారము పుట్టకపోఁగానే క్రోధాదివృత్తులు నశించును. ఈ ప్రకార మివాసనాక్షయమనోనాశద్వంద్వము పరస్పర కారణమై యున్నది.

“శ్రు. దృశ్యతే క్షగ్ద్రూపాబద్ధాః”

యనుశ్రుతి యేకాగ్రత నొందిన బుద్ధిచేత నాపరమాత్మ చూడఁబడు నని చెప్పుచున్నందున, బ్రహ్మకారవృత్తికంటె నితరము లగుసర్వవృత్తులయొక్కనాశ మే తత్త్వజ్ఞానమునకు కారణమని తోచుచున్నది తత్త్వజ్ఞానము కలుగఁగానే మిథ్యాభూతమగు నీ ప్రపంచమునందు శశవిషాణాదులయందువలె బుద్ధివృత్తి యుదయించనందునను, పరమాత్మసాక్షాత్కారము కలిగియుండుట చేత తిరిగి పరమాత్మయందు వృత్తిపుట్టుట కావశ్యకము

లేనందునను, మనస్సు కట్టెలు వెయ్యకపోతే, నిప్పు తనంతట తానే యాటిపోవునటుల స్వయముగా నశించును. ఈ ప్రకార మిమనోనాశతత్త్వజ్ఞానద్వందము పరస్పరకారణము.

తత్త్వజ్ఞానము క్రోధాదిసకలవాసనలయొక్క నాశము నకు కారణమని వార్తికకారు లగును రేశ్వరాచార్యులువారు.

రిపా బంధా స్వదేహే చ సమైకాత్త్వం ప్రపశ్యతః,
వివేకినః కుతః కోపః స్వదేహవయ ౭వేషివ.

అను శ్లోకముచేత నానతిచ్చిరి.

తా. శత్రువునందు, బంధువునందు, స్వశరీరమునందు నాత్మ యొకడే యున్నాఁడని తుల్యదృష్టి గలజ్ఞానికి తనహ స్తసాదాదులయందు కోపము గలుగుట కవకాశము లేనటుల సర్వదేహములయందు కోపము పుట్టుట కవకాశమే లేదని యర్థము. అనఁగా తనయొక్క హస్తసాదాదులు తన కొక వికేయవయవములుగా నున్నందున వాటిలో నొకటి కంటక వృశ్చికాదులను ద్రొక్కి, తనకు వేదనను కలుగఁజేసినా, యేలా గున నాయవయవమునందు కోపము కలుగదో యాలాగుననే సర్వదేహములు.

స్తం. అంతవంత ఇమే దేహో నిత్యస్యోక్తాశ్శరీరీణః.

తా. హిరణ్యగర్భాదిపీలికాంతశరీరము లన్నియు నొకఁడై నిత్యుండై వ్యాపకుడైన యాత్మయొక్క శరీరము లని చెప్పనప్రకారము ఒక యాత్మయొక్క సంబంధమగు శరీర ములే గనుక వీటియం దొకటి ప్రతికూలముగా ప్రవర్తించినా, దానియందు కోపముచేయుట కవకాశములేదు.

క్రోధాదివాసనాక్షయరూప మగు శమదమాదిగుణసంపత్తి తత్త్వజ్ఞానమునకు కారణమని.

శ్రు. కాంతో దాంత ఉపరత స్థితిక్షుస్పృహితో,
భూత్వాఽత్తస్యేవాత్మానం వశ్యతి.

యను శ్రుతియందుఁ బ్రసిద్ధమై యున్నది.

తా. చతురాదిబాహ్యేంద్రియనిగ్రహము కలవాఁడును, అంతరింద్రియ మగునంతఃకరణముయొక్క నిగ్రహము కలవాఁడును, ఆత్మజ్ఞానాభ్యాసవిరుద్ధము లగు లౌకికవైదిక కర్మల నన్నిటిని సవ్యసించినవాఁడును, శీతోష్ణాదిద్వంద్వములను సహించువాఁడును, ఏకాగ్రత నొందినచిత్తముకలవాఁడును నై వేదాంతవాక్యములయొక్క శ్రవణమనననిదిధ్యాసనములఁజేసి జీవాత్మను పరమాత్మగా నెఱుంగవలయు నని శ్రుత్యము.

వసిష్ఠమహర్షియు,

గుణాః శమాదమోఽజ్ఞానాచ్ఛమాదిభ్యస్తథా జ్ఞతా,
పరస్పరం వివర్ధతే ద్వే పద్మసరసీ ఇవ.

అని తత్త్వజ్ఞానవాసనాక్షయములు పరస్పరకారణము అని చెప్పిరి.

తా. క్రోధాదివాసనాక్షయరూపము లగు శమదమాదిగుణములు తత్త్వజ్ఞానమువలన నుదయించును. శమదమాదిగుణములవలన తత్త్వజ్ఞానముదయించును. గనుక నీహాసనాక్షయతత్త్వజ్ఞానములు రెండును తామరవలన సరస్సు, సరస్సువలన

కామర వృద్ధి నొందునటుల యశోన్యముగా వృద్ధి నొందు నుండు నని భావము.

ఈ ప్రకారము తత్త్వజ్ఞానవాసనాక్షయద్వంద్వము పర పురకారణముగా నున్నది.

ఈ తత్త్వజ్ఞానవాసనాక్షయమనోనాశములయొక్క సాధనములను వసిష్ఠమహర్షి చెప్పిరి:

తస్మై ద్రాఘవ యత్నేన పౌరుషేణ వివేకినా,

భోగేచ్ఛాం దూరత స్త్యక్త్వా త్రయమేతత్సమాశ్రయేత్.

తా. కనుక, ఓ రామా! పురుషప్రయత్నముచేతను విషయములయందుండు దోషములను విచారించుటను, వివేకముచేతను, విషయభోగములయం దాశను దూరముగా విడిచి ఈ తత్త్వజ్ఞానవాసనాక్షయమనోనాశములను మూటిని సంపాదించవలయు నని యర్థము.

పురుషప్రయత్న మనగా, ఏవిధముగానై చాయీకార్యమును నిశ్చయముగా సంపాదించవలయు నను నుత్సాహము. పరకార్యములయందుండు గుణదోషములను విభజించి బుద్ధిచేత తెలిసుకొనుటయే వివేకము. తత్త్వజ్ఞానమునకు వేదాంతగ్రంథ శ్రవణము, మనోనాశమునకు ప్రాణాయామాదియోగము, వాసనాక్షయమునకు ప్రతికూలవాసనల నుత్పాదించుట సాధనముగా నుండును. విషయభోగములయం దాశ స్వల్పముగా నున్నప్పటికి

న జాతు కామః కామానాముపభోగేన కామ్యతి,

హవిషా కృష్ణవర్జైవ భూయ ఏవాభివర్ధతే.

తా. విషయములయందుండుకోరిక విషయానుభవము చేత నశింపదు. కట్టెలు నెయ్యి మొదలైన వస్తువులను పైపై నఁ బడవేయుచుండఁగా నగ్ని వృద్ధి నొందునటుల విషయముల ననుభవించుచుండఁగా విషయానుభవేచ్ఛ వృద్ధి నొందును గాని నశింపదు.

అని చెప్పిన ప్రకారము విషయములయం దత్యాసక్తిని కలుగఁ జేయును గనుక నావిషయభోగాభిలాషను నిశ్చేషముగా విడువవలయును.

ఆక్షేపము—ఓయీ పూర్వ ప్రకరణమునందు వివిదిషా సన్న్యాసమునకు ఫలము తత్త్వజ్ఞాన మని విద్యత్సన్న్యాసమునకు ఫలముజీవన్ముక్తి యని చెప్పియుంటిరి. ఈయర్థమును షర్యాలో చనచేయఁగా వివిదిషాసన్న్యాసమును గ్రహించి వేదాంత శ్రవణముచేసి ముందుగా తత్త్వజ్ఞానమును సంపాదించి తరువాత విద్యత్సన్న్యాసము నంగీకరించి జీవించియుండుదశలో తనకు బంధకములగు వాసనామనోవృత్తులయొక్క నాశమును సంపాదించవలయు నని తోచుచున్నది. ప్రస్తుతమందు తత్త్వజ్ఞానవాసనాక్షయమనోనాశముల నేకకాలమందే యభ్యసింపవలయు నని చెప్పితిరి. ఇందువలన పూర్వోత్తరవాక్యములు విరుద్ధములుగా నున్నవి.

సమాధానము—వివిదిషాసన్న్యాసికి తత్త్వజ్ఞానము ముఖ్యము. వాసనాక్షయమనోనాశములు అముఖ్యములు. విద్యత్సన్న్యాసికి వాసనాక్షయమనోనాశములు ముఖ్యములు. తత్త్వ

జ్ఞానము అముఖ్యము గనుక పూర్వోత్తరవాక్యములకు విరోధము లేదు.

అనఁగా, వివిదిషాసన్నాస్యసి విద్యత్సన్నాస్యసు లిద్దఱును తత్త్వజ్ఞానవాసనాక్షయమనోనాశముల నేక కాలమందే యభ్యసింపవలయును గాని వివిదిషాసన్నాస్యసి తత్త్వజ్ఞానార్థమై వేదాంతశ్రవణాదుల నాచరించుకాలమునందు వాసనాక్షయమనోనాశము లావశ్యకము లయినప్పటికిని వాటిని తాత్కాలికములుగా సంపాదించుకొని తత్త్వజ్ఞానమునే ప్రధానముగా సంపాదించునుగాన వివిదిషాసన్నాస్యసికే తత్త్వజ్ఞానము ముఖ్యము. వాసనాక్షయ మనోనాశములు అముఖ్యములై యుండును. విద్యత్సన్నాస్యసికే తత్త్వజ్ఞానము పూర్వమందే కలిగియున్నందున దానివిషయమై విశేషప్రయత్నము చేయవలసినయావశ్యకము లేనందున నముఖ్యమై యుండును. అయినను వాసనాక్షయమనోనాశములకుఁగాను బ్రయత్నమును చేయుకాలమునందనువర్తించియే యుండును. వాసనాక్షయ మనోనాశము లంతకుముందు సిద్ధింపనందున విశేషప్రయత్నముతో సాధింపవలసి యుండును గాన ముఖ్యములుగా నుండును.

కనుక వివిదిషాసన్నాస్యసి విద్యత్సన్నాస్యసు లుభయులు తత్త్వజ్ఞానవాసనాక్షయమనోనాశముల నేక కాలమందభ్యసింపవలయు నని చెప్పినది విరుద్ధము కాదు.

ఆక్షేపము—తత్త్వజ్ఞానము పుట్టినమాత్రాననే కృతార్థత కలుగుచుండఁగా వాసనాక్షయమనోనాశములకొరకు సాధనాభ్యాస మొదుకు చేయవలయును!

సమాధానము—జీవన్ముక్తియొక్క ప్రయోజనమును ముందు చెప్పబోవుచున్నాము. దానిచేతనే యీ యాత్మ పము పరిహరింపఁబడును.

ఆత్మపము—ఓయీ ! విద్యత్సన్న్యాసికి తత్త్వజ్ఞానము పూర్వమందే సిద్ధముగా నున్నందున జ్ఞానసాధనము లగు శ్రవణాదుల ననుష్ఠించుట వ్యర్థము. తత్త్వజ్ఞానము వస్తుతంత్రముగాని కర్తవ్యతె పురుషతంత్రము గానందున, శ్రవణాదులను విడిచి కేవలముగా తత్త్వజ్ఞానము ననుష్ఠించుటకు శక్యము కాదు. కాబట్టి వాసనాక్షయమనోనాశ సాధనముల నభ్యసించుకాలమునందు తత్త్వజ్ఞానము అముఖ్యముగా వైనా యే ప్రకార మభ్యసించఁ బడును ?

సమాధానము—తత్త్వజ్ఞానము స్వరూపము నభ్యసించ శక్యము కాకపోయినా, యేదోయొకమార్గముచేత నద్వితీయ బ్రహ్మతత్త్వమును మాటిమాటికి స్మరింప శక్యమై యుండును. ఈపునఃపునఃస్మరణమే తత్త్వజ్ఞానాభ్యాసము.

ఇటువంటి తత్త్వజ్ఞానాభ్యాసము వాసిష్ఠరామాయణమునం దుత్పత్తిప్రకరణములోని లీలోపాఖ్యానమునందు చెప్పఁబడినది.

తచ్చింతనం తత్కథనమనోన్యం తత్ప్రబోధనమ్,
ఏతదేక పరత్వం చ జ్ఞానాభ్యాసం విదుర్బుధాః.

తా. ఆ బ్రహ్మస్వరూపమును మనస్సునందు చింతించుట, యొకరికిచెప్పట, యొకరితో నొకరు జ్ఞాపకమును చేసుకొ

నుట, యీ బ్రహ్మతత్త్వమందే సర్వకాలములయందు బుద్ధిని చేర్చియుండుటయు జ్ఞానాభ్యాస మని చెప్పబడును.

“సర్గాదావేవ నోత్పన్నం దృశ్యం నాస్త్యేవ తత్సదా,
ఇదం జగదహం చేతి బోధాభ్యాసం విదుః పరమ్.”-ఆని.

తా. ఈ దృశ్యమగు ప్రపంచము సృష్టియొక్క మొదటనే పుట్టలేదు. అందువలన నీప్రపంచము వంధ్యాపుత్రునివలె సుతరాం లేనిది. అంతరికరణోపాధివైతస్యమై జీవుడ నని చెప్పబడు, నేనును, లేనివాడనే, యని, మాటిమాటికి ననుసంధించుట, జ్ఞానాభ్యాస మని చెప్పబడినది.

వాసనాక్షయమనోనాశాభ్యాసములయొక్క స్వరూపమును నా లీలోపాఖ్యానమందే చూపింపబడినది.

అత్యంతాభావసంపత్తౌ జ్ఞాతురేయస్య వస్తుసః,

యక్త్యా శాస్త్రైర్యతంతే యే తే తత్రాభ్యాసినః స్మృతాః.

తా. జ్ఞాత యగు జీవుడు జడమగుదేహేంద్రియాది ప్రపంచము నేప్రకారమత్యంతాభావము (బొత్తిగా కనుపడక పోవుట) నొందునో, యాప్రకారము, యోగముచేత, శాస్త్రముచేత, సభ్యాసముచేయుట, మనోనాశాభ్యాస, మని, చెప్పబడును.

దృశ్యాసంభవబోధేన రాగద్వేషాదితానవే,

రతిర్నవోదితా యాఽసౌ బ్రహ్మభ్యాసః స ఉచ్యతే.

తా. దృశ్యమగు ప్రపంచ మంతయు వాస్తవమైనదియు నిత్యవైనదియు గాదు. మిథ్యయును, క్షయించుస్వభావముగల

దియు ననునిశ్చయజ్ఞానముచేత దృశ్యవిషయములయందుండు రాగద్వేషాదులను తగ్గించుటకు జేయు ప్రయత్నమే వాసనాక్షయభ్యాస మనఁబడును.

ఆత్మజము—ఓయీ! ఈచెప్పినతత్త్వజ్ఞానమనోనాశ వాసనాక్షయభ్యాసములు మూడును సమానములుగాఁ గనుపడుచుండఁగా వీటిలో నొకటి ముఖ్యమని మఱియొకటి యముఖ్యమని యేలాగున చెప్పవచ్చును?

సమాధానము—ప్రయోజనము ననుసరించి చెప్పవచ్చును. అది యెటువలెనంటే, మోక్షేచ్ఛగలపురుషునకు జీవన్ముక్తియని విదేహముక్తియని రెండుప్రయోజనములు కలవు గనుకనే “శ్రు. విముక్తశ్చ విముచ్యతే” అనుశ్రుతియందు విముక్తుడై విముక్తుఁడగునని రెండుపక్షములు చెప్పఁబడినవి.

ఇందులో జీవించియుండుపురుషునకు దైవసంపదచేత మోక్షము, ఆసురసంపదచేత బంధము కలిగియుండును. ఈ యర్థము భగవద్గీతలయొక్క పదియాఅవయధ్యాయమునందు భగవంతునిచే.

దైవీ సంపద్విమోక్షాయ నిబంధాయానురీ మతా.

అని చెప్పఁబడెను.

తా. దైవసంపద మోక్షమును కలుగఁజేయును. ఆ సురసంపద బంధమును కలుగఁజేయు నని యర్థము.

ఈదైవసంపదయు నాసురసంపదయు నీరెండు నచ్చటనే విశదముగా చెప్పఁబడినవి.

అభయం సత్త్వసంశుద్ధిః జ్ఞానయోగవ్యవస్థితః,
దానం దమశ్చ యజ్ఞశ్చ స్వాధ్యాయస్తవ ఆర్జవమ్.
అహింసా సత్యమక్రోధస్త్యాగశ్శాంతిరపైశునమ్,
దయా భూతేష్వలోలుప్త్యం మార్దవం హిరచాపలమ్.
తేజః క్షమా ధృతిశ్శౌచమద్రోహో నాతిమానితా,
భవంతి సంపదం దైవీమభిజాతస్య భారత.
దంభో దర్శోఽభిమానశ్చ క్రోధః పారుష్యమేవ చ,
అజ్ఞానం చాభిజాతస్య పార్థ సంపదమానుజీమ్.

తా. భయము లేకపోవుట, ప్రసన్నమైన మనస్సు కలిగి యుండుట, ఆత్మజ్ఞానసాధనములయందు నిష్ఠ, తనకు కలిగిన యన్నాదిపదార్థముల నితరులకు యథాశక్తిగా నిచ్చుట, అంతరింద్రియనిగ్రహము, తన యధికారమునకు తగినట్లు శ్రౌతస్తార్థల నాచరించుట, ప్రత్యహము బ్రహ్మయజ్ఞమునందు వేదపారాయణమును చేయుట, శారీర మగు బ్రహ్మచర్యాహింసాచికము, వాచికమై, మృదువై, ప్రియమై హితమైనవాక్యము, మానసికమగు ప్రసన్నమనస్కత్వనిర్మలాంతఃకరణత్వాచికము ఈ మూడువిధము లగు తపస్సు, సర్వర్థసహారములయందు కుటిలతలేకయే వ్యవహరించుట, భూతములకు హింస కలుగకుండ సంచరించుట, చూచినదానిని చూచినట్లు చెప్పుట, ఒకరు తన్నుకొట్టినా మనస్సునందు కోపము పుట్టకపోవుట, కామ్యైర్మలమ పరిత్యజించుట, బహిరింద్రియనిగ్రహము, ఒకరియొక్కదోషమును మరియొకరియొడుట చెప్పకపోవుట, సమస్తభూతములయొక్క దుఃఖమును చూచి సహించ లేకపోవుట, లోభము లేక

పోవుట, మృదుత్వము అనగా క్రౌర్యము లేకపోవుట, అకార్యములయందు బుద్ధి ప్రమాదమునఁ బ్రవర్తించినప్పుడు లజ్జించుట, వ్యర్థములగు తృణచ్ఛేదనకంఠాయనాదివ్యాపారములను విడుచుట; పరుల నభిభవించుటకు తగినసామర్థ్యము కలిగియుండుట, తన కొకరు పరిభవమును కలుగఁజేసినప్పుడు సహించియుండుట, దుఃఖాదులచేత బాధింపఁబడునమయము నందు కూడ చిత్తమునందు ధైర్యము నొందయుండుట, మృజ్జలాదులచేత బాహ్యశుద్ధి, అహింసాక్రోధాదులచేత సంతఃకరణశుద్ధి కలిగియుండుట, ఒకరిని హింసింపవలయు నను ఇచ్ఛ లేకయుండుట, నేను కులాచారపాండిత్యాదులచేత నందఱు కంటె నధికుఁడను, సర్వజనులచేత పూజింపఁదగినవాఁడ నను నభిమానము లేకపోవుట యీగుణములు దైవసంపద గలవారికి నియతములుగా నుండును.

తాను చేయుధర్మమును లోకమునం దందఱికి తెలియవలయు నని ప్రవర్తించుట, ధనము విద్య మొదలగువాటిచేత గర్వించియుండుట, నేను ఈలోకమునం దందఱికి పూజింపఁదగినవాఁడ నను నభిమానము, స్వల్పాపరాధము చేసినా యాగ్రహించుట, కఠినవాక్యముల నుచ్చరించుట, కఠినమనస్సుతో నుండుట, యుక్తాయుక్తజ్ఞానము దేహాత్మభేదజ్ఞానమును లేకపోవుట, యీస్వభావము లాసుసంపదయందు కలిగినవానికి నియతములుగా నుండును.

ఈయాసురసంపద విస్తారముగా పదునాఱవయధ్యాయముయొక్క చివరవఱకు చెప్పఁబడినది.

ఇందులో నశాస్త్రీయమై స్వభావసిద్ధమై యాసురసం
పదయగు దుర్వాసనను శాస్త్రీయ మై పురుషప్రయత్న సాధ్యమై,
దైవసంపద యగు సద్వాసనచేత నశింపఁజేయఁగా జీవన్ముక్తి
సంభవించును. వాసనాత్మయ మే ప్రకారము జీవన్ముక్తికి సాధ
నమో, మనోనాశము కూడ నా ప్రకారమే జీవన్ముక్తికి సాధన.
మని శాస్త్రములయందు చెప్పఁబడినది.

మన ఏవ మనుష్యాణాం కారణం బంధమోక్షయోః,
బంధాయ విషయాసంగి ముక్త్యై నిర్విషయం స్మృతమ్.

తా మనుష్యుల కందఱకు బంధమునకుఁ గాని మోక్ష
మునకుఁ గాని కారణము చిత్తమే. చిత్తము విషయాసక్తమైతే,
బంధసమునకుఁ గారణ మగును. విషయములయం దాసక్తి
లేక కేవలముగ నుంచే, మోక్షమునకు కారణ మగును.

యదా నిర్విషయస్యాస్య మనసో ముక్తిరిష్యతే,
అతో నిర్విషయం నిత్యం మనః కార్యం ముముక్షుణా.

తా. మనస్సు విషయములను గ్రహించక యుండెనా
మోక్షము గలుగు నని చెప్పియున్నది గనుక మోక్షేచ్ఛగల
పురుషుఁడు సర్వకాలములయందు మనస్సును విషయముల
యందు చేరి తదాకారముగాఁ బరిణమించకుండ నిరోధింప
వలయును

నిరస్తవిషయాసంగం సన్నిరుద్ధం మనో హృది,
యదా యాత్యున్నసిభావం తదా తత్పరమం పదమ్.

తా. ఎప్పుడు విషయములయందు సక్తము
గాక నిరోధింబడి ఏకాగ్రత నొందునో అప్పు డాపరమపద
మైన పరమాత్మ స్వరూపము పొందఁబడును.

తావ దేవ నిరోద్ధవ్యం యావద్ధృది గతం త్సయమ్,
ఏతత్ జ్ఞానం చ ధ్యానం చ శోషోఽన్యో గ్రంథవిస్తరః.

తా. మనస్సు ఎంత కాలమునకు హృదయగోళమునందే నిలినమై యుండునో, అంత కాలము ప్రాణాయామప్రత్యాహారములచేత మనస్సును నిరోధింపవలయును. ఇదియే జ్ఞానము. ఇదియే ధ్యానము. ఇతరమంతయు గ్రంథవిస్తారమే కాని ప్రయోజనము గలది గాదు. అనగా విషయములయందు చేరక హృదయగోళమునందే నిరోధింపబడినమనస్సు ఏకాగ్రతను జొంగుయుండును గనుక నిర్గుణబ్రహ్మస్వరూపమును తెలుసుకొనుటకుఁ గాని సగుణబ్రహ్మస్వరూపమును ధ్యానించుటకుఁ గాని యోగ్యమై యుండును. ఇట్టిమనోనిరోధమును ప్రతిపాదించెడు శాస్త్రమే ప్రయోజనము కలదిగాని తదితరశాస్త్రమంతయు ఉపయోగము లేని సందర్భమును చెప్పుచున్నందున ప్రయోజనము లేని దని భావము.

బంధము తీవ్రబంధ మని మృదుబంధ మని రెండువిధములు. ఇందులో నాసురసంపద సాక్షాత్తుగా దుఃఖహేతువు గనుక తీవ్రబంధ మని చెప్పవలయున్నది. ద్వైతప్రపంచ ప్రతీతి స్వయముగా దుఃఖ హేతువు కానందున సాక్షాద్దుఃఖ హేతు వగు నాసురసంపద కలుగఁజేయుచది యయినందున మృదుబంధ మని చెప్పవలయున్నది.

ఇందులో వాసనాత్మయముచేత తీవ్రబంధముమాత్రము నశింపఁజేయఁబడును. మనోవాగముచేత తీవ్రబంధమృదుబంధములు రెండును నశింపఁజేయఁబడును.

ఆక్షేపము— మనోనాశముచేత రెండుబంధములు నివర్తించుపక్షమందు మనోనాశమును మాత్రము నభ్యసించితే చాలును. వాసనాక్షయభ్యాసము నిర్వృత్తము.

సమాధానము—భోగమునకు కారణమై ప్రబలమైన ప్రారబ్ధకర్తచేత మనస్సు వ్యుత్థానదశను బొందింపబడి విషయములను గ్రహించు కాలమునందు తీవ్రబంధమును నివారించుటకు వాసనాక్షయ మావశ్యకమైనందున నిర్వృత్తము కాదు.

ఆక్షేపము—ద్వైత ప్రపంచ ప్రతీతియే కదా మృదుబంధము. ఇట్టిమృదుబంధము భోగమును గలుగఁజేయునా?

సమాధానము— కలుగఁజేయును. క్రోధలోభాదితామసవృత్తులు తీవ్రబంధ మని సుఖజ్ఞానాదినాత్వికవృత్తులు సత్కర్తప్రవృత్త్యాది రాజసవృత్తులును మృదుబంధ మనిమాయభిప్రాయము. క్రోధలోభాదితామసవృత్తులు ఏ ప్రకారముగా బంధకములో ఆప్రకారమే సాత్విక రాజసవృత్తులును బంధకము లని భగవద్గీతాచతుర్థాధ్యాయములో చెప్పియున్నది.

సత్త్వం రజస్తమ ఇతి గుణాః ప్రకృతీసంభవాః,
నిబద్ధంతి మహాబాహూ దేహే దేహినమవ్యయమ్.

తా. ప్రకృతివలనఁ బుట్టిన సత్త్వరజస్తమోగుణములు మూఁడు ఈదేశమునందు తాదాత్మ్యాభిమానముతో నుండియు స్వతఃవికారశూన్యుఁ డగు చిదాత్మను బంధించు ననియర్థము.

ద్వైతప్రపంచప్రతీతి యనఁగా స్రక్పందనవనితాదివిషయములయొక్క స్ఫురణము. ఇది తత్కాలమందు క్లేశకరము కానందున మృదుబంధ మని చెప్పబడినది గాని క్రమముగా తీవ్రబంధమునకు కారణ మగుచు. వ్యుత్థానదశయందు చిత్తమున కీవిషయములు స్ఫురింపఁగానే వాసనాక్షయాభ్యాసము లేనందున చిత్త మీవిషయములయందు గూఢోపములను విచారించకయే యాసక్త మగును. అనంతరము తత్ప్రాప్తియందుఁ బ్రయత్నమును తదిలాభమునందు విషాదమును బొంది క్రమముగా తీవ్రబంధము ననుభవించును. వాసనాక్షయ మభ్యసించబడినపక్షమందు స్రక్పందనాదివిషయములు సుస్థించినా వాటియం దనిత్యత్వాదిదోషములు దోచుచున్నందున చిత్తమాసక్తము కాదు. కనుక తీవ్రబంధము ననుభవించదు. కాబట్టి వ్యుత్థానదశయందు తీవ్రబంధమును నివారించుటకుఁగాను, వాసనాక్షయాభ్యాస మావశ్యకము గనుక నిరర్థక మని శంకింపఁదగదు.

ఆక్షేపము—మృదుబంధము సాక్షాత్తుగా బాధకము కానందువల్లను, తీవ్రబంధము వాసనాక్షయముచేతనే నివర్తించినందువల్లను, మనోనాశాభ్యాసము నిష్ప్రయోజనము.

సమాధానము—ప్రారబ్ధకర్తచేత సంపాదించబడి యవశ్యముగా సంభవించుభోగములను నివారించుటకుఁ గాను మనోనాశాభ్యాస మావశ్యకము గనుక నిష్ప్రయోజనము కాదు. అనఁగా ప్రారబ్ధకర్తచేత సంభవించుసుఖదుఃఖాదిభోగములలోకొన్ని వైరాగ్యవాసనాక్షయాభ్యాసములచేత నివారించబడును. మరికొన్ని తప్పక యనుభవించబడును. తప్పక

యనుభవింపబడుభోగములు, మనోనాశముచేతఁగాని, చిత్తవి
క్షేపమును చేయక యుండనేరవు. పుత్రభార్యాదిమరణము
చేతఁ గలిగిన దుఃఖము, సుఖప్రిదశయందు మనోనాశము
కలుగుటచేత విక్షేపము నేప్రకారము చేయఁజాలదో, యా
ప్రకారమే, తప్పక యనుభవింపబడు భోగములును, మనోనా
శముచేత, చిత్తవిక్షేపకములు గాక, యుండు నని, భావము.
కనుక నే

అవశ్యంభావిభోగానాం ప్రతికారో భవేద్యది,
తదా దుఃఖైర్న లిప్యేర న్నలరామయుధిష్ఠిరాః.

అని చెప్పబడినది.

తా. తప్పక కాఁదగిన సుఖదుఃఖాదిభోగములు చిత్త
విక్షేపకములు గాకుండ చేయునది మనోనాశము; ఇట్టిమనో
నాశము లేకపోవుటచేతనే నలమహారాజు శ్రీరాములవారు
ధర్మరాజు వీరు మహాదుఃఖముల ననుభవించిరి. నలాదులకు
మనోనాశమే కలిగియున్న పక్షముకు మహాదుఃఖముల ననుభ
వించకయే యుందురు.

కనుక, ప్రారబ్ధకర్మసంపాదితావశ్యంభావిభోగములను
నిరాకరింపటకుఁగాను మనోనాశాభ్యాస మావశ్యకము.

కనుక నీ ప్రకారము వాసనాక్షయమనోనాశములు
జీవన్ముక్తిఁగూర్చి సాక్షాత్సాధనము లగుటవలన ముఖ్యములు.
తత్త్వజ్ఞానము గలిగెనో, అని వాసనాక్షయమనోనాశములకు
కారణమై తద్వారా జీవన్ముక్తికి సాధనమైనందున నముఖ్యము.

శ్రు. జ్ఞాత్వా నేపం సర్వపాపహానిః

క్షీణైః క్షేతైర్న మృత్యు ప్రహణిః.

తా. స్వప్రకాశస్వరూపుడైన పరమాత్మను తెలుసుకొని యుండుపురుషునకు సమస్తమైనబంధకము లగు కామక్రోధాదివాసన లనుపాశములు నివర్తించును. వాసనలు నివర్తించుగానే జన్మమరణప్రవాహరూపమైన యీసంసారము నివర్తించు నని యర్థము.

శ్రు. అధ్యాత్మయోగాధిగ మేన జీవం మత్వా ధీరో హర్షశోకా జహతి.

తా. శ్రవణమచననిదిధ్యాసనము లనుసాధనములయొక్క యనుష్ఠానముచేత పరమాత్మను తెలుసుకొని యీసంసారమాత్మ సాక్షాత్కారము గల పురుషుడు హర్షశోకములకు కారణము లగు రాగద్వేషాదివాసనలను ద్వర్జించు నని యర్థము.

శ్రు. తరతి శోకమాత్మనిత్.

తా. అత్తత త్వజ్ఞానము కలవాడు శోకమును దాటును.

శ్రు. తత్ర శో మోహః కశ్చోక వికత్యమచపశ్యతః.

తా. జీవాభిన్నబ్రహ్మస్వరూపసాక్షాత్కారము గలవానికి అట్టికాలమందు మోహశోకము లుండ నేరవు.

శ్రు. జ్ఞాత్వా జీవం మచ్యతే సర్వపాతైః.

తా. పరమేశ్వరుని తెలుసుకొని పురుషుడు సమస్త బంధములచేత విడువబడును.

ఇవి మొదలగు శ్రుతులయందు తత్త్వజ్ఞానము వాసనాక్షయమునకు కారణ మని యనేకపర్యాయములు వినబడుచున్నది.

మనోనాశమునకుఁగూడ తత్వజ్ఞానము సాధన మని శ్రుతులయందే ప్రసీద్ధమై యున్నది.

శ్రు. యత్ర త్వస్య సర్వమాత్మనాభూత్తత్కేన కం సత్కేత్? తత్కేన కం జిఘ్రేత్?.

తా. ఏ కాలమందు పరిదృశ్యమాన మగుజ్ఞానజ్ఞానజ్ఞే యాదిత్రిపుటీప్రపంచ మంతయు బ్రహ్మస్వరూపముగా నే మ్మరించునో యటువంటి కాలమందు ఎవఁడు దేనిచే నెవరిని జూచును? దేనిచేత దేని నాఘ్రుణించును?

అనఁగా సర్వము నఖండబ్రహ్మకారముగా నుండు కాలమునందు దర్శనశ్రవణాదివృత్తు లేవియు నుండనే కని తాత్పర్యము.

ఈశ్రుతి జ్ఞానదశ నుద్దేశించి చెప్పినది గాని విదేనాముక్తిదశ నుద్దేశించి చెప్పినది కాదు.

శ్రీగౌడపాదాచార్యులవారును

ఆత్మతత్వానుబోధేన న సంకల్పయతే యదా,

అమనస్తాం తదా విద్యా ద్ద్రాహ్మభావే తదగ్రహః. 1

అని యానతిచ్చిరి.

తా. దృఢమైన పరమాత్మతత్వజ్ఞానముచేత నెప్పుడితరవిషయములయందు వృత్తులు పుట్టకయుండునో, అప్పుడు అమనస్కయోగము సిద్ధించిన దని యెఱుంగవలయును. గ్రహింపఁదగినవిషయములు మిథ్యాత్వజ్ఞానముచేత బాధింపఁబడినందున వాటియందు తిరిగి యెప్పటికి వృత్తులు పుట్ట వని భావము.

జీవన్ముక్తికి వాసనాక్షయమనోనాశము లేప్రకారము సాక్షాత్ సాధనములైనందున ముఖ్యములలో యాప్రకారము విదేహముక్తికి తత్త్వజ్ఞానము సాక్షాత్సాధన మైనందున ముఖ్యము ఈయన్మొత్తమైస్మృతియందు చెప్పబడియున్నది.

జ్ఞానాదేవ తు కైవల్యం ప్రాప్యతే యేన ముచ్యతే.

తా దేవితేత ముక్తుః డగునో యట్టికైవల్యము జ్ఞానముచేతనే పొందబడును. సామాన్యముగా స్మృత్యర్థము. ఈస్మృతిరచనము విశేషముగా వివరింపబడును. కేవలమైన యాత్మయొక్క భావము కైవల్యము. అనగా దేహేంద్రియాదిశూన్యత్వము. ఇది జ్ఞానముచేతనే పొందబడును. దేహేంద్రియాదిసహితత్వ మాత్మయం దజ్ఞానముచేత కల్పింపబడినందున నదిజ్ఞానముచేతనే నివర్తించుటకు యోగ్యమైయుండును. జ్ఞానముచేతనే యని చెప్పిన అవధారణార్థకమగు ఏవకారము జ్ఞానమే మోక్షసాధనముగాని కర్మ గా దని కర్మను నివర్తింపజేయుచున్నది. ఇదిగాక “న కర్మణా న ప్రజయా ధనేన” యనుశ్రుతి కర్మచేత, సంతానముచేత, దానముచేత మోక్షము పొందబడ దని స్పష్టముగా చెప్పుచున్నది. ఏపురు షుడు తత్త్వజ్ఞానప్రతిపాదక మగు శాస్త్రము నభ్యసించక యోగశాస్త్రాభ్యాసముచేత యథాసంభవముగా వాసనాక్షయమనోనాశముల నభ్యసించి సగుణబ్రహ్మోపాసనములగు దహర శాండిల్య వైశ్వానరాంతరాదిత్యాదివిద్యల నుపాసించునో, యాపురుషుఁ డర్చిరాదిమార్గముచేత బ్రహ్మలోకమును బొం

దును గనుక నతని కీలింగదేహము నశించినందున కైవల్యము లేదు. కనుకనే తత్త్వజ్ఞానసహితములుగాని కేవలవాసనాత్మక మనోనాశములు కూడ కైవల్యసాధనములు గావని యీ ఏవ కారము ప్రతిపాదించుచున్నది. “యేన ముచ్యతే” అనుపదము లకు ఏజ్ఞానముచేత పొందింపఁబడినకైవల్యముచేత సకలబంధము లవలన విడువఁబడునో యని అర్థము. అవిద్యాగ్రంథి, అబ్రహ్మత్వము, హృదియగ్రంథి, సంశయము, కర్తలు, అసర్వకామత్వము, మృత్యువు పునర్జన్మ ఇవి మొదలైన శబ్దములచేత నాయాప్రదేశములయందు వ్యవహరింపఁబడియున్నందున బంధము నానా ప్రకారములుగా నున్నది. ఈబంధములన్నియు సజ్ఞానముచేత కల్పింపఁబడినందున జ్ఞానముచేత నివర్తింపఁదగియున్నవి.

శ్రు. ఏకద్యో వేద సిహితం గుహయాం సోఽవిద్యాగ్రంథిం నికిరతీహ సోమ్య.

తా. అన్నమయ, ప్రాణమయ, మనోమయ, విజ్ఞానమయ నందమయము లనుపంచకోశములయొక్క మధ్యభాగ మను గుహయందు నివసించియున్న యీపరబ్రహ్మను ఏపురు ఘండు “అహంబ్రహ్మాస్మి” యని ప్రత్యక్షముగా సమాధిపరిపాక జన్మజ్ఞానముచేత తెలుసుకొనునో యాపురుషుఁడు అవిద్యాగ్రంథిని విడుచును.

బ్రహ్మ వేద బ్రహ్మైవ భవతి.

ఏపురుషుఁడు నేనే బ్రహ్మ నని బ్రహ్మస్వరూపము నెఱుఁగునో యాపురుషుఁ డదివర కుండు నేను బ్రహ్మను. కానను సజ్ఞానము నశించి బ్రహ్మగా నేర్పడును.

శ్రు. భిక్షుతే హృదయగ్రంథిభిద్యంతే సర్వసంశయాః,
క్షీయంతే చాస్య కర్మాణి తస్మిన్ దృష్టే పరావరే.

తా. ఆపరమాత్మను ప్రత్యక్షముగా చూడఁగా హృదయగ్రంథి భేదింపఁబడును. సకలమైన సంశయములు ఛేదింపఁబడును. సర్వకర్మలు క్షయించును.

ఈశ్రుతియొక్క తాత్పర్యము పూర్వము విశదముగా చెప్పఁబడినందున నిచ్చట సంక్షేపింపఁబడినది.

శ్రు. యో వేద సిహితం గుహాయాం పరమే వ్యోమకా. సోఽశ్నుతే సర్వాన్ కామాన్ సహ. బ్రహ్మణా విఘ్నితేతి.

తా. పూర్వోక్తమంతకోశాత్మక మగు గుహాయం దుంచఁబడి, సర్వప్రత్యక్షస్వరూపుడైన సమస్త కామములను (ఆనందములను) ఏక కాలముం దనుభవించెను.

శ్రు. తమేవ విదిత్వా అతి మృత్యుమేతి.

తా. ఆపరమేశ్వరుని తెలుసుకొని మృత్యువును అతిక్రమించి పోవును.

శ్రు. యన్తు ష్టావవాన్ భవత్యమనస్సస్పదాశుచిః,
స తు తత్పదమాప్నోతి యస్తాత్ భూయో న జ్ఞాయతే.

తా. ఏపురుషుఁడు సర్వకాలములయందు మలినవాసనలన్నియు నశించినందున శుద్ధుఁడును, కామక్రోధాదివృత్తులు నశించినందున మనస్సు లేనివాఁడును, శ్రవణమనననిదిధ్యాసనములచేత పరమాత్మతత్త్వమును సాక్షాత్తుగా తెలుసుకొన్నవాఁడును అవునో, యాపురుషుఁడు ఏపదమును బొందిన, తిరిగి జన్మ కలుగదో, యాపర బ్రహ్మపదమును పొందును.

ఇవి మొదలైన శ్రుతులు అవిద్యాగ్రంథి మొదలగు బంధములన్నియు జ్ఞానముచేతనే నివర్తించునని విస్పష్టముగా తెలియజేయుచున్నవి. ఇది గాక.

శ్రు. య ఏవం వేదాహం బ్రహ్మస్థితీ స ఇదం సర్వం భవతి.

తా. ఎవడు నేనే బ్రహ్మ నని తెలియునో వాడు ఈ కనుపడు ప్రపంచమంతయు తానే అవును అనఁగా సర్వాత్మక బ్రహ్మస్వరూపముగా నుండు నని భావము. ఇవి మొదలయిన శ్రుతు లనేకములు జ్ఞానముచేతనే బంధము నివర్తించు నని చెప్పినవి కలవు. ఈ అవిద్యాగ్రంథి మొదలగు బంధముల యొక్క నివృత్తియే విదేహముక్తి యనఁబడును. బ్రహ్మయం దజ్ఞానముచేత కల్పింపఁబడిన యీ అవిద్యాగ్రంథి మొదలగు బంధములు జ్ఞానముచేత నశింపఁగానే తిరిగి జన్మము సంభవింపదు. కనుక నీవిదేహముక్తి జ్ఞానోత్పత్తిసమకాలమునందే కలుగు నని తెలియవలయును.

ఈయర్థము శ్రీశంకరభగవత్పాదాచార్యులు.

నూ. తత్తు సమన్వయాత్.

అను సూత్రముయొక్క భాష్యమునందు,

భా. 'శరీరే పతితే అశరీరీకత్వం స్వాన్న జీవత ఇతి చేన్న'

ఇది మొదలగువాక్యములచేత నానతిచ్చి యున్నారు.

తా. శరీరము పడిపోతే గదా యశరీరత్వము సిద్ధించును. శరీరము జీవించియుండఁగా నేలాగు సిద్ధించు నంటే, యీలాగున చెప్పఁగూడ దని భాష్యవాక్యమున కిర్థము.

సూ. కడగిగను ఉత్తరపూర్వాక్షుయోరక్షేపవినాకౌ తద్వ్యవదేశాత్.
అను సూత్రమునందును నీయర్థము విశేషముగా చెప్పబడి
యున్నది.

తా. బ్రహ్మస్వరూప సాక్షాత్కారము కలుగఁగానే
యాగామిపుణ్యపాపము లంటవు. సంచితపుణ్యపాపములు
నశించు నని యర్థము.

ఆక్షేపము—ఓయీ వర్తమానదేహము నశించినతరు
వాత విదేహముక్తి కలుగు నని యనేకపండితులు వర్ణించు
చున్నారు.

శ్రు. "కస్య తాపదేవ చిరం యావన్న 'విమోక్ష్యతే.'
యనుశ్రుతియు నీయర్థమునే వివరించుచున్నది.

తా. తత్త్వజ్ఞానము కలవానికి నెంతవరకు దేహము
విడువబడదో, అంతవరకే ముక్తి కలుగుట కాలస్యము. దేహ
పాతానంతరము ముక్తి కలుగు నని భావము.

వాక్యవృత్తి యను గ్రంథమునందు నీ ప్రకారమే చెప్పి
యున్నది.

ప్రారబ్ధకర్త వేగేన జీవన్ముక్తో యదా భవేత్,
కంచితక్మాలమథారబ్ధకర్త బంధస్య సంక్షయే.
నిరస్తాతిశయానందం వైష్ణవం పరమం పదం,
పునరావృత్తిరహితం కైవల్యం ప్రతిపద్యతే.

తా. జీవన్ముక్తుఁ డగుపురుషుఁడు ప్రారబ్ధకర్తయొక్క
వేగముచేత కొంతకాలము సంచరించుచుండి తరువాత నాప్రా
రబ్ధకర్త క్షీణింపఁగానే సర్వాధికసుఖస్వరూపమై పునరావృత్తి

శూన్యమై దేహేంద్రియాది సర్వవికారరహితమైన పరబ్రహ్మ స్వరూపమును బొందును.

సూ. భోగే నర్వికరే క్షయత్యాదృశ సంపద్యతే.

అను సూత్రమునందు సూత్రకారు లగు వ్యాసమహర్షియు నీ ప్రకారమే చెప్పియున్నారు.

తా. ప్రారబ్ధకర్మచేత సంపాదించబడిన పుణ్యాపాపముల ననుభవముచేత నివర్తింపజేసుకొని దేహపాతానంతరము పరమాత్మ స్వరూపము నొందు నని సూత్రార్థము.

వసిష్ఠమహర్షియు

జీవన్ముక్తిపదం త్యక్త్వా శరీరే కాలసాత్కృతే,
విశత్యదేహము కర్తవ్యం పవనోఽస్పందతామివ.

అని శరీరపాతానంతరమే విదేహముక్తి కలుగు నని చెప్పి యున్నారు.

కనుక తత్త్వజ్ఞానోత్పత్తి సమకాలమునందే విదేహముక్తి కలుగు నని చెప్పుట యుక్తము కాదు.

సమాధానము—దేహపాతానంతరమందు విదేహముక్తి కలుగు ననుపూర్వాచార్యులమతమును తత్త్వజ్ఞానోత్పత్తి కాలమునందే విదేహముక్తి కలుగు ననుమామతమును ఈ రెండు నభిప్రాయభేదముచేత నిర్దోషములుగానే యున్నవి. అది యెటువలెనంటే విదేహముక్తి యను పదమునందు దేహశబ్దము చేత వర్తమానదేహములు భవిష్యద్దేహములు యావత్తు చెప్పబడిన వని పూర్వాచార్యుల యభిప్రాయము. ఇందుచేత వర్త

మానదేహనాశానంతరముగాని తత్త్వజ్ఞానికి సర్వదేహబంధము నశించుదు కనుక నదియే విదేహముక్తి యని పూర్వాచార్యమతము యుక్తముగానే యున్నది. విదేహముక్తిశబ్దమునం దుండు దేహబంధమునకు భవిష్యద్దేహముమాత్ర మర్థమని మాయభిప్రాయము. ఇందుచేత భవిష్యద్దేహమునకు కారణమైన యాద్య తత్త్వజ్ఞానోత్పత్తికాలమునందే నశించినందున భవిష్యద్దేహనాశరూపమైన విదేహముక్తి జ్ఞానసమకాలమునందే కలుగు నను మాటతమును యుక్తమే.

భవిష్యద్దేహము పుట్టకయుండుటకేకదా తత్త్వజ్ఞానమును సంపాదించుట. ఈవర్తమానదేహము తత్త్వజ్ఞానోత్పత్తికి పూర్వమందే పుట్టియుండునదీనియొక్క ఉత్పత్తిని తత్త్వజ్ఞానము నివారించుటకేకదా తత్త్వజ్ఞానము లేనివానికిగూడ ప్రాకర్మికర్మ నశించుగానే వర్తమానదేహము నశించుచున్నందున వర్తమానదేహనివృత్తి తత్త్వజ్ఞానముయొక్క ఫలమని చెప్పవచ్చును. జీవన్ముక్తు లగువారికి తత్త్వజ్ఞానము కలిగియున్నప్పటికి లింగదేహము నశించక యున్నందున లింగదేహనివృత్తియును తత్త్వజ్ఞానఫలమని చెప్పవచ్చును.

ఆక్షేపము—తత్త్వజ్ఞానము లింగదేహమును నివర్తించజేయుసామర్థ్యము కలదిగా నున్నప్పటికి ప్రాకర్మికర్మచేత ప్రతిబంధింపబడి కొంతకాలము లింగదేహమును నివర్తించజేసిపోయినా, ప్రతిబంధము నశించుగానే లింగదేహమును నివర్తించజేయును గనుక లింగదేహనివృత్తి తత్త్వజ్ఞానముయొక్క ఫలమని చెప్పవచ్చును.

సమాధానము—పంచపాదిక యను గ్రంథమును రచించిన శ్రీపద్మపాదాచార్యులు,

“యతో జ్ఞానమజ్ఞానస్యైవనివర్తకమ్.”

పై గ్రంథమునందు తత్త్వజ్ఞానము అజ్ఞానమునే నివర్తింపజేయును గాని తదితరములగువాటిని నివర్తింపజేయు దని చెప్పినందున లింగదేహనివృత్తి తత్త్వజ్ఞానఫలమని చెప్పఁగూడదు?

ప్రశ్న.—అయితే లింగదేహనివృత్తికి ఏమి సాధనము?

ఉత్తరము.—కారణముయొక్క నివృత్తియే సాధన మని చెప్పెదము.

కార్యమును నివర్తింపజేయునది విరోధిసద్భావము సామగ్రినివృత్తి యని రెండువిధములు. అది యెటువలె నంటే, దృష్టాంతమును చెప్పెదము. దీప మనునది కార్యము. దీనికి విరోధి నాయువు. వర్తితైలములు సామగ్రి. ఇందులో వాయువుచేతనైనా దీపము నివర్తించును. వర్తితైలములు నశించినా నివర్తించును. ప్రకృతమందు దీపమునకు వాయువువలె లింగదేహమునకు నివర్తక మగు సాత్త్వికోధిసద్భావమును కానము. లింగదేహముయొక్క సామగ్రికర్త. ఇది ప్రారబ్ధకర్త యని యనారబ్ధకర్త యని రెండువిధములు. ఇందులో ప్రారబ్ధకర్త యనఁగా వర్తమానదేహమును గలుగఁ జేసి సుఖదుఃఖముల ననుభవింపజేయుచున్నకర్త; అనారబ్ధకర్త యనఁగా భవిష్యద్దేహమును కలుగఁజేసి దానియందు సుఖదుఃఖములను కలుగఁజేయుటకు కనిపెట్టియున్నకర్త; యీ రెండుకర్తలచేతనే

జ్ఞానహీను లగువారియొక్క లింగదేహ మీలోకమునందును సంచరించుచుండును.

తత్త్వజ్ఞానికి యనారభకర్త తత్త్వజ్ఞానముచేత ప్రారభకర్త భోగముచేత నశించినందున వర్తితైలములు నశించినందున దీపము నశించినట్లు సామగ్రినివృత్తిచేత తత్త్వజ్ఞానియొక్క లింగదేహము నశించును. కనుక లింగదేహముయొక్క నివృత్తి తత్త్వజ్ఞానఫలము కానేరదు.

శ్రు యస్తాద్భూయో న జాయతే.

అను మొదలైన శ్రుతులు పునర్జన్మనివృత్తి మొదలగునవి తత్త్వజ్ఞానఫల మని చెప్పుచున్నందున పునర్జన్మ అబ్రహ్మత్వము మొదలగు బంధములయొక్క నివృత్తియే జ్ఞానఫల మని నిశ్చయము.

ఆక్షేపము—పునర్జన్మనివృత్తిదికముకూడ తత్త్వజ్ఞాన ఫల మని చెప్పితే,

వా. “యతో జ్ఞానమజ్ఞానస్యైవ నివర్తకమ్.”

అని పూర్వమును చెప్పిన పంచపాదికాచార్యవచనమునకు విరుద్ధముకాదా ?

సమాధానము—అజ్ఞానముతోఁ గూడ నెప్పటికి నియతములుగా నుండు అబ్రహ్మత్వము సంశయము మొదలగునన్నియు నజ్ఞానశబ్దముచేత గ్రహింపబడినందున విరుద్ధము కాదు. ఈ ప్రకారముగా చెప్పనిపక్షమందు తత్త్వజ్ఞానముగలపండితులయొక్క అనుభవమునకు విరుద్ధముగా నుండును. తత్త్వజ్ఞులగు

పండితులకు తత్త్వజ్ఞానము కలుగఁగానే అజ్ఞానమువలె నేను బ్రహ్మను కాను అను మొదలగు విపరీతజ్ఞానాదులన్నియు నశించుచున్నవిగదా. కనుక భవిష్యద్దేహానిష్పత్తియే విదేహముక్తి తత్త్వజ్ఞానోత్పత్తి సమకాలమునందే కలుగు నని చెప్పుట నిండ యుక్తముగా నున్నది.

శ్రు. ఆధ్యయనం వై జనక ప్రాప్తాఽసి ఏకావదేవ ఖ్యాతే అమృతత్వమ్.
అను బృహదారణ్యశ్రుతివాక్యము లీయధ్యమును స్పష్టపఱచుచున్నది.

తా. ఓ జనకమహారాజా! నీవు మోక్షమును బొందితివి. ఓమైత్రేయీ! ఇదియే మోక్ష మని శ్రుతుల కర్థము.

ఈ శ్రుతులయందు యాజ్ఞవల్క్యమహర్షి జనకునకును మైత్రేయీదేవికిని తత్త్వజ్ఞానము నుపదేశించి తత్త్వజ్ఞానమునందే మోక్షము నొందితి రని చెప్పినందున విదేహముక్తి జ్ఞానము సమకాలమునందే కలుగు నని నిశ్చయింపఁ దగియున్నది.

శ్రు. తమేవం విద్వానమృత ఇహ భవతి.

అను మఱియొక శ్రుతియందును జ్ఞానసమకాలమునందే ముక్తియని చెప్పఁబడినది.

తా. ఆపరమాత్మ నీ ప్రకారముగా తెలుసుకొన్న పురుషుఁ డీలోకమునందే ముక్తుఁ డగు నని శ్రుత్యర్థము.

ఇదిగాక తత్త్వజ్ఞానఫల మగు విదేహముక్తి తత్త్వజ్ఞానము. పుట్టుఁగానే సంభవింపక కాలాంతరమునందు సంభవించు పక్షమునందు బోధితప్రమాదియాగములయందు వలె తత్త్వజ్ఞానమువలన నొకయపూర్వ మను సంస్కారము పుట్టు నని కల్పింప.

వలసివచ్చును. అనగా జ్యోతిష్టోమాదియాగములయొక్క ఫలమగు స్వర్గము, యజమానునియొక్క మరణానంతరము సంభవించును. జ్యోతిష్టోమాదియాగము లనుష్ఠానోత్తరకాలమునందే నశించును తత్కాలమందు నశించిన యాగాదికర్తలు కాలాంతరమందు కలిగెడి స్వర్గమున కేప్రకారము సాధనము లగునని శంకరాగ్రాహి యాగాదికర్తానుష్ఠానముచేత నొక య పూర్వ మనుష్యుని స్థానము పుట్టు ననియు, నది యజమానుని యొక్క చిత్తమునందు స్వర్గఫలము ప్రాప్తించువరకు నిలిచి స్వర్గ ఫలమును గలుగఁజేసి తరువాత నశించు నని పూర్వమిమాంసా సకులు నిర్వహించిరి. ఆప్రకారమే తత్త్వజ్ఞానమును ముగియించు మరణానంతరమందే సంభవించుననున “శబ్దబుద్ధికర్తాంత్రీక్షణావస్థాయత్వమ్” శబ్దము, జ్ఞానము, కర్త యిమాం దును మూఁడుక్షణములు మాత్రముండును. తరువాత నశించు ననుచ్యాయమునుబట్టి తత్త్వజ్ఞానముకూడ ఉత్పత్త్యుత్తరకాల మునందే నశించును గనుక తత్త్వజ్ఞానమునలన నొకయపూర్వ మను సంస్కారము పుట్టి మోక్షము ప్రాప్తించువరకు తత్త్వజ్ఞాని యొక్క చిత్తమందుండి మోక్షానంతరము నశించు నని చెప్పవలసివచ్చు నని తాత్పర్యము.

ఆప్రకారము చెప్పినక్షణమునకు తత్త్వజ్ఞానశాస్త్రము కర్తశాస్త్రములోనే యంతర్భవించును. తత్త్వజ్ఞానముకూడ కర్తలలో నొకటిగా నుండవలసివచ్చును. ఇది తత్త్వజ్ఞానము చేత దేహాంతమందు ముక్తి కలుగు నని వాదించువారికి సమ్మతము కాదు.

ఆత్మపము—అగ్నియొక్క పేడిమి మణిమంత్రములచేత ప్రతిబంధింపబడినట్లు ప్రారబ్ధకర్తచేత ప్రతిబంధింపబడి తత్త్వజ్ఞానము తత్కాలమందు ఫలము నియ్యజాలక కాలాంతరమందు (మరణానంతరమందు) విదేహముక్తిని గలుగజేయును.

సమాధానము—భవిష్యద్దేహముయొక్క యత్కంతా భావమే విదేహమోక్ష మని మాయభిప్రాయము. ఇట్టి విదేహమోక్షము వర్తమానదేహమును మాత్రము నిలిపిన ప్రారబ్ధముతో విరోధింపదుగనుక ప్రారబ్ధకర్తచేత తత్త్వజ్ఞానఫలమై విదేహమోక్షము ప్రతిబంధింపబడదు. అనగా వర్తమానదేహ భవిష్యద్దేహములయొక్క నివృత్తియే విదేహమోక్ష మని చెప్పెడివారికి వర్తమానదేహమును నిలిపియుండు ప్రారబ్ధకర్తకు విదేహమోక్షము విరోధిగా నున్నందున ప్రారబ్ధకర్తచేత విదేహమోక్షసాధనమగు తత్త్వజ్ఞానము ప్రతిబంధింపబడునని చెప్పటయనవశ్యకము. భవిష్యద్దేహమాత్రనివృత్తియే విదేహముక్తియని చెప్పెడి మాకు ప్రారబ్ధకర్తకును విదేహమోక్షమునకును విరోధమే లేనందున ప్రారబ్ధకర్తచేత విదేహముక్తిసాధనమగు తత్త్వజ్ఞానము ప్రతిబంధింపబడు నని చెప్పటయనవశ్యకము. ప్రారబ్ధకర్త వర్తమానదేహమును తద్గతసుఖదుఃఖములను బ్రవర్తింపజేయుచున్నప్పటికిని తత్త్వజ్ఞానమప్పుడే భవిష్యద్దేహనివృత్తి యనువిదేహమోక్షమును గలుగజేయుట కేవిధమైన యాత్మపము లేదని భావము. ఇదిగాక జ్ఞానమనునది ఊణికము. ఇది ఉత్పత్తికాలమునందు తప్ప కాలాంతరమందుండ నేరదు. కాలాంతరమునందు తాను లేకయే మోక్షమను.

తనఫలము నేలాగున నియ్యగలడు. తత్త్వజ్ఞానానంతరము చరమసాక్షాత్కారమను మఱియొక్కజ్ఞానము జన్మించును. దానిచేత విదేహమోక్షము కలుగు ననియును, జ్ఞానసాధనములు లేనందున శంకించరాదు. తత్త్వజ్ఞానప్రతిబంధకమైనప్రార్థనము నశింపఁగానే జ్ఞానసాధనము లగు గురుశాస్త్రదేహేంద్రియాదు లన్నియు నశించుచుండఁగా నేప్రకారము చరమసాక్షాత్కారమను జ్ఞానముపుట్టును? తత్త్వజ్ఞానమే చరమసాక్షాత్కారమునకు సాధనమనితెలిసి, షణ్ణివ మైనతత్త్వజ్ఞానము పూర్వముదే నశించినందున చరమసాక్షాత్కారమున కేలాగు సాధనము కాగలదు? కనుక తత్త్వజ్ఞానోత్పత్తి సమకాలముందే భవిష్యద్దేహాన్వృత్తి యను విదేహమోక్షము కలుగు నను మామతమే యుక్తముగా నున్నది.

ప్రశ్న — అయితే.

శ్రు “భూమిక్యాంతే విశ్వమాయా నివృత్తిః.”

అని చెప్పినశ్రుతికి ఏమి శాత్పర్యము?

ప్రతిపదనము — ప్రార్థకర్తావసానమందు దేహేంద్రియములు మొదలయిన సమస్తవికారములు నశించు నని తాత్పర్యము గాని చరమసాక్షాత్కారమునందు సర్వానిద్యోతతాత్పర్యములు నశించు నని కాదు. అవ్యవహితపూర్వగ్రంథమునందు చరమసాక్షాత్కారమునుగూర్చి యుపపత్తులను కనుపఱచియున్నారము. కనుక మీకు సమ్మతమైన విదేహముక్తి దేహవాతానంతరమందే కలుగవచ్చును. మాకు సమ్మత

మైన విదేహముక్తి తత్త్వజ్ఞానసమకాలమందే కలుగు ననుటకు సంశయము లేదు.

ఈయభిప్రాయముతోనే ఆర్యాచందశత్రు యను గ్రంథమునందు భగవంతుఁ డగు శ్రీసంకణార్పమూర్తి,

తీర్థే శ్వపచగృహే వా నప్తస్త్వతిరపి పరిత్యజన్ దేహం,
జ్ఞానసమకాలముక్తః కైవల్యం యాతి హతశోకః.

అని చెప్పియున్నారు.

తా. తత్త్వజ్ఞానసమకాలమందే విదేహముక్తి నొందిన బ్రహ్మవేత్త పరమపవిత్ర మైన గంగాదిపుణ్యతీర్థములయందుఁ గాని అత్యంతాపవిత్రమైన చండాలవాటికయందుఁగాని వర్తమానదేహమును ద్విజించి ప్రారబ్ధకర్మప్రాప్తికము లగు శోకహర్షాదులను విడిచి కేవలబ్రహ్మస్వరూపావస్థానము నొందు నని భావము.

కనుక విదేహమోక్షమునకు సాక్షాత్సాధన మగు తత్త్వజ్ఞానము వాసనాక్షయమనోనాశములకంటె ప్రధానమని సిద్ధము.

వాసనాక్షయమనోనాశములు తత్త్వజ్ఞానసాధనములైనందున మోక్షమునుగూర్చి వ్యవహితసాధనములు కాబట్టి అప్రధానములు.

కామక్రోధాద్యాసురవాసనలను నశింపజేయు దైవ వాసన జ్ఞానసాధన మని శ్రుతిస్మృతులయందు విశదముగా చెప్పబడినది.

శ్రు. కాంతోదాంత ఉపరతస్తితిక్షుస్సమాహితో భూత్వాఽత్త స్యే
వాత్తానం వశ్యేత్.

తా. బహిరింద్రియనిగ్రహము, అంతరింద్రియనిగ్రహ
ము, సకలకామ్యకర్తృకరిత్యాగము, శీతోష్ణానిద్వంద్వసమాన
ము, చిత్రైకాగ్రత యీగుణములుగలవాడై యద్వితీయప్ర
త్యగభిన్న బ్రహ్మతత్త్వము నెఱుంగవలయును.

స్మృ. అమానిత్వమదంభిశ్చ మహింసా త్సంలిరార్జవం,
ఆచార్యోపాసనం శౌచం స్థైర్యమాత్మవినిగ్రహః.
ఇంద్రియాఢ్ఢేభు వైరాగ్య మనహంకార విషయః,
జన్మమృత్యుజరావ్యాధి దుఃఖదోషానుదర్శనం.
అసక్తిరసభివ్యంగః పుత్రదారగృహవిషయః,
నిత్యం చ సమచిత్రత్వ మిష్టానిష్టోపపత్తిభ్యః,
మయి చా నన్యయోగేన భక్తిరవ్యభిచారిణీ.
వివిక్తదేశ సేవిత్వమరతిర్జనసంసది,
అభ్యాత్మజ్ఞాననిత్యత్వం తత్త్వజ్ఞానార్థదర్శనం,
ఏతత్ జ్ఞానమితి ప్రోక్తమజ్ఞానం యదతోఽన్యథా.

తా. తనగుణములను తాను జ్ఞాపించకయుండుట, దంభ
రాహిత్యము, ఋదులను పీడింపక యుండుట, మొదటివారు
తనవిషయమై చేయుచిత్తస్కరాదులుసహించుట, సర్వచ్యవహా
రములయందు కౌటిల్యము లేకపోవుట, అనఁగా మనోవాక్కా
యముల నేకరూపముగాఁ బ్రవర్తింపఁజేయుట, తనకుతత్త్వజ్ఞా
నము నుపదేశించినగురువును సేవించియుండుట, మృజ్వలములచేత
శరీరమును తాళనమును చేయడ మనుబాహ్యశుద్ధియు; రాగ

ద్వేషరాహిత్యమును మనశ్శుద్ధియును గలిగియుండుట, సన్తాన్తమునందుఁ బ్రవర్తించి దానియందే నిష్ఠగలిగియుండుట, శరీరమును దుష్కార్యములకు చేయకుండ నిరోధించుట, ఇహలోకపరలోకములయందు శబ్దాదివిషయములయందు దిచ్చలేకయుండుట, గర్వములేకయుండుట, జన్మయందు, మరణమునందు, ముదిమియందు, రోగములయందు, దుఃఖములయందును ప్రసిద్ధములైనదోషములు విచారించుట, పుత్రులు, భార్య, గృహము, క్షేత్రము మొదలయిన విషయములయందు స్త్రీతిలేకయుండుట, పుత్రాదులయందే యధిక స్త్రీతిలేకయుండుట, అనఁగా (పుత్రకళత్రాదుల కేమైనను కొంచెము హాని కలిగితే తాను జీవింపనట్లు చేయుప్రేమ యధిక ప్రేమ యనఁబడును. అటువంటి యధికప్రేమ లేకయుండుట యని యర్థము.) ప్రారబ్ధకర్మచేత సుఖదుఃఖములు ప్రాప్తించినప్పుడు హర్షవిషాదములను బొందక సమానచిత్తము గలిగియుండుట, సర్వేశ్వరుఁ డైనభగవంతునియందే కాగ్రభక్తి గలిగియుండుట, జనశూన్యమైన యేకాంతదేశమందునిక్రియు, 'జనులచే నిండియుండు ప్రదేశములయందు నివసించుట కిచ్చ లేకపోవుట, ఆత్మజ్ఞానకారణము లైనశాస్త్రములయందు దాసక్తి గలిగియుండుట, ఆత్మతత్త్వజ్ఞానముచేత గలుగు మోక్షమునందు సర్వాధిక తత్త్వజ్ఞానము. ఈగుణములు తత్త్వజ్ఞానమునకు సాధనములు. వీటికంటె నితరములగు దంభదర్పాదులు జ్ఞానమును నశింపజేసి నానావిధానర్థములను సంపాదించును.

ఇవి మొదలైన శ్రుతిస్మృతులయందు దైవసంపదగాఁజెప్పఁజీవ—9

బడు శుభవాసన యాసురసంపద యగు నశుభవాసనను నశింపజేయును. దానివలన తత్త్వజ్ఞానము కలుగు నని చెప్పినందున వాసనాక్షయము తత్త్వజ్ఞానమునకు సాధన మని చెప్పఁదగియున్నది.

ఈ ప్రకారమే మరోనాశము తత్త్వజ్ఞానమునకు సాధన మని శ్రుతిస్త్రుతులయందు ప్రసిద్ధమైయున్నది.

శ్రు. తతస్తు తం పశ్యతి నిష్కళం ధ్యాయమానః.

తా. శ్రవణమననములచేత పరబ్రహ్మతత్త్వమును పరోక్షముగా తెలుసుకొన్నతరువాత ధ్యానమును చేయుచున్నవాడై ఆనిర్గుణమైన పరబ్రహ్మను ప్రత్యక్షముగా తెలుసుకొనుచున్నాడు. ధ్యానమనఁగా నేకాగ్రచిత్తత. మధ్యమధ్యయితరవిషయముల నాలోచింపక యొకటేవస్తువును నిరంతరముగా నాలోచించుట ధ్యానమనఁబడును. ఇదియే మనోనాశము; దీనిచేతనే బ్రహ్మపరోక్షజ్ఞానము కలుగు నని భావము.

శ్రు. అథ్యాత్మయోగాధిగమేన దేవం మత్వా ధీరో హర్షతోకా జహతి.

తా. చరమాత్మయం దవిచ్ఛిన్నధ్యానముచేత నాపరమాత్మను ప్రత్యక్షముగా దెలుసుకొని తత్త్వజ్ఞుడగు పురుషుడు హర్షతోకాదిబంధములను విడుచును.

స్త్రుతి. యం వివిద్రాజితక్వాసాః సంకుష్టాస్సంయతేంద్రియాః,

జ్యోతిః, పశ్యంతి యుంజానా స్తస్మైయోగాత్మచేనమః.

ఆలస్యాదితామసవృత్తులు లేనివారును అనఁగా అహింస, సత్యము, అస్తేయము, బ్రహ్మచర్యము, అపరిగ్రహము ఈ యైదునియమములుకలవా రని అర్థము. శౌచ, సంతోష, తపః,

స్వాధ్యాయ, ఈశ్వరప్రణిధానము లను నియమములు కల వారును; రేచక పూరక కుంభకములను ప్రాణాయామములచేత సర్వేంద్రియములను వాటివాటివిషయములయందు ప్రవర్తింపనియ్యక నిరోధించినవారును అయిన యోగులు భారణాధ్యాససమాధులచేతనే స్వప్రకాశస్వరూపుఁడైన పరమేశ్వరుని చూచుచుండురో, యాయప్రాంగయోగాభ్యాససాధ్యుఁడైన శ్రీకృష్ణపరబ్రహ్మహితకు నమస్కరించెదను.

ఈశ్రుతిస్మృతులయందు మనోనాశముచేత తత్త్వజ్ఞానము కలుగునని చెప్పియున్నది. కనుక నీప్రకారము తత్త్వజ్ఞానమనోనాశవాసనాక్షయములు మూఁడును యథాయోగ్యముగా ముఖ్యములుగా నముఖ్యములుగా నుండు నని తెలియఁదగినది.

ఆక్షేపము—ఓయీ! వివిదిమాసన్నాస్థినిచేత ప్రయత్నపూర్వకముగా సంపాదించఁబడిన తత్త్వజ్ఞానమనోనాశవాసనాక్షయములుమూఁడు విద్యత్సన్నాసానంతరము అనువర్తించుచుండిన చాలురా? లేక విద్యత్సన్నాస్థినిచేత ప్రత్యేకము ప్రయత్నపూర్వకముగా నభ్యసించవలసియుండునా? మొదటిపక్షమందు విద్యత్సన్నాస్థికి తత్త్వజ్ఞానము పూర్వసిద్ధమైనందున నేప్రకారముగా నముఖ్యమని చెప్పితిరో యా ప్రకారమే వాసనాక్షయమనోనాశములు కూడ పూర్వసిద్ధము లైనందున నముఖ్యము లని చెప్పవలసి యుండును. కనుక విద్యత్సన్నాస్థికి వాసనాక్షయమనోనాశములు ప్రధానము లని చెప్పట యుక్తము కాదు. రెండవపక్షమందు విద్యత్సన్నాస్థికి వాసనాక్షయమనోనాశము లేప్రకారము ప్రయత్నసాధ్యములొ యాప్రకా

రమే తత్త్వజ్ఞానము కూడఁ బ్రయత్నసాధ్యమైనందున ముఖ్యముగానే యుండును. కనుక విద్యత్సన్న్యాసికి వాసనాక్షయమనోనాశములే ప్రధానము లని తత్త్వజ్ఞానము ప్రధానము కాదని చెప్పబడి యుక్తము గాదు. అని యింటిరా చెప్పెదము.

సమాధానము—వివిదిపాసన్న్యాసమునం దభ్యసించిన తత్త్వజ్ఞానముమాత్రము విద్యత్సన్న్యాసికి ననువర్తించియుండునని వాసనాక్షయమనోనాశములు ప్రయత్నముచేసి సంపాదించ వలసియుండు ననియు మే మంగీకరించుచున్నారము గనుక మీరు చెప్పినదోషములు రానేరవు. అది యెటువలెనంటే- బ్రహ్మజ్ఞానాధికారి 'కృతోపాస్తి' యని 'అకృతోపాస్తి' యని రెండువిధములుగా నుండును; అదివరకే యుపాసనమును చేసియున్నవాడు 'కృతోపాస్తి' యని, ఉపాసనమును చేయకయున్నవాడు 'అకృతోపాస్తి' యని చెప్పబడును. ఉపాసనకు ఫలము ఉపాస్యవస్తుసాక్షాత్కారమే కనుక నుపాస్యస్వరూపము సాక్షాత్కరించువరకు ఉపాసనమును చేసి తత్త్వజ్ఞానమునందుఁ బ్రవర్తించుపురుషునకు వాసనాక్షయమనోనాశము లదివరకే యుపాసనకాలమందే దృఢముగా సిద్ధించియున్నందున తత్త్వజ్ఞానము పుట్టఁగానే విద్యత్సన్న్యాసజీవన్ముక్తులు స్వయముగానే సిద్ధించును. ఇటువంటి పురుషుడే శాస్త్రములయందు చెప్పబడిన ముఖ్యజ్ఞానాధికారి. ఈకాలమునం దుండు జ్ఞానాధికారు లందఱు ప్రాయశః ఉపాసనమును చేయనివారుగానే యున్నారు. వీరు వాసనాక్షయమనోనాశములను తత్కాలమందు సంపాదించుకొని తత్త్వజ్ఞానసాధనము లగు

శ్రవణమనననిదిధ్యాసనములయందుఁ బ్రవర్తించుచున్నారు. ఈ శ్రవణమనననిదిధ్యాసనములను దృఢముగా నభ్యసించినందున, అజ్ఞానసంశయ విషరద్యములు నశించి తత్త్వజ్ఞానము పుట్టుచున్నది. ఈతత్త్వజ్ఞానము నిత్యనిర్దోషమైన వేదవాక్య సమూహముచే నుదయించినందున మఱియొక ప్రమాణజ్ఞానముచేత బాధింపఁబడదు. ఈతత్త్వజ్ఞానముచేత నివర్తించిన యజ్ఞానము తిరిగి పుట్టుటకు హేతువు లేనందున తత్త్వజ్ఞానమునకు లోపము సంభవింపదు. వాసనాక్షయమనోనాశములై లేనో యిదివరకు తాత్కాలికముగా సంపాదించఁబడనందునను, దృఢాభ్యాసము లేనందునను సుఖదుఃఖాదిభోగములను గలుగఁజేయు ప్రారబ్ధకర్తచేత మధ్యేమధ్యే బాధింపఁబడుచున్నందునను గాలి వీచెడిప్రదేశములోఁ బెట్టిన దీపమువలె నతిశీఘ్రముగా నివర్తించుచుండును.

ఈయర్థమే—

పూర్వేభ్యోఽపి ప్రయత్నేభ్యో విషమోఽయం హి సమృతః,
దుస్సాధ్యో వాసనాత్యాగ స్సుమేరూన్మూలనాదపి
అని వసిష్ఠుఁడవచ్చిచే జెప్పఁబడినది.

తా. వెనుక చెప్పినసమద్రపానాది ప్రయత్నముకంటె మేరుప్రసృతమును సమూలముగా పెల్లగించి వేయుటకంటె కూడ నీవాసనాత్యాగము అశక్యమైనది యని అర్థము.

భగవద్గీతలయందును.—

చంచలం హిమనః కృష్ణ ప్రమాధి బలవత్ దృఢం,
తస్యాహం నిగ్రహం మన్యే వాయోరివ నుదుష్కరమ్.

అని అర్జునుఁడు చెప్పియున్నాఁడు.

తా. ఓస్వామీ ! ఈమనస్సునునది మిక్కిలి చపలస్వభావము కలది. దేహేంద్రియదులను ఊర్బింపఁ జేయునదియు, తత్త్వవిచారముచేతకూడ జయించుటకు శక్యము కానిదియు విషయావాసనలతోఁ జుట్టఁబడియున్నందున భేదింప శక్యము కానిదియును గనుక నాకాశమందు విసరుచుండు వాయువును నిరోధించుట దే ప్రకారముగా నశక్యమో ? యా ప్రకారమే యీమనస్సును నిగ్రహించుటయు నశక్యమని యర్థము. ఇందుచేత మనోనాశము శక్యమైనది కాదని తెలియుచున్నది.

కనుక నిష్పటివిద్యత్సన్న్యాసులకు తత్త్వజ్ఞానముమాత్రము వివిదిపాసన్నాన్యసదశయందు దృఢముగానభ్యసించియున్నందున అనువర్తించి యుండును. వాసనాక్షయమనోనాశములుచుట్టుకు దృఢప్రయత్నముచేత నిష్పడు సంపాదించవలసియుండు నని సిద్ధము.

ప్రశ్న — ఓయీ! వాసనాక్షయముకొఱసఁ బ్రయత్నముచేయవలయు నంటిరి; వాసన యనఁగా నేమి ?

ఉత్తరము. — వాసనయొక్క స్వరూపము వసిష్ఠమహర్షి చే చెప్పఁబడినది.

దృఢభావనయా త్యక్త్వా పూర్వాపరవిచారణం,
యదా దానం పదార్థస్య వాసనా సా ప్రకీర్తితా.

తా. చాలకాలమునుండి దృఢముగా భావించఁబడియున్నందున వెనుకముందు మంచిచెడ్డలను యోచింపకయే యొకపస్తువును గ్రహించుటకు కారణము వాసన యని చెప్పఁబడును. అనఁగా నేదైనా యొకపస్తువును మంచి దనికాని, మంచిది

కాదని. కాని, చిరకాలమునుండి దృఢముగా నిశ్చయించుకొని యుండి దానియొక్క గుణదోషములను కనిపెట్టుకొని మంచి దని కాని, చెడు దని కాని యభిమానించుటకు కారణము వాసన యని భావము.

భావితం తీవ్రసంవేగాదాత్తనా యత్తదేవ సః,
భవత్యాశు మహాబాహో విగతేతర సంస్కృతిః.

తా. పురుషుడు ఇతరవస్తువులను స్మరింపకుండ తీవ్రమైనభావనచేత (అనగా నిశ్చలమైనమనస్సుచేత నని యర్థము.) ఏవస్తువును భావించునో, యావస్తువుగానే యేర్పడును.

తాదృగ్రూపో హి పురుషో వాసనావివశిక్యతః,
సంపశ్యతి యదేవైతగ్నద్వస్త్వీతి విముహ్యతి.

తా. భావనాభావితవస్తుస్వరూపుడగు పురుషుడు ఆ యావస్తుభావనలచేత కలిగినసంస్కార మనువాసనచేత పరవశుడై యేవస్తువును చూచునో యావస్తువు మంచిది కాక పోయినా మంచిదిగానే తలచును.

వాసనా వేదవైవశ్యా త్వరూపం ప్రజహాతి తత్,
భ్రాంతం పశ్యతి దుర్ద్వష్టిః సర్వం మదవశాదివ.

తా. అతిశీఘ్రముగా వాసనలచేత నాకర్షింపబడిన తన స్వరూపమునే తాను వాస్తవముగా తెలుసుకొనజాలక మత్తతచేత కనులు దిరుగువాడు సర్వపదార్థములను తిరుగుచున్నట్లు లేలాగు తలచునో యాప్రకారము సర్వపదార్థములను విపరీతముగానే చూచును. (అనగా మంచివాటిని చెడుగుగా చెడువాటిని మంచిగా తలచు నని భావము.)

ఇట్టివాసనయందు తమతమ దేశాచారకులధర్మభాషాత
స్థతసుశబ్దాపశబ్దములయందు జనుల కందఱికి సాధారణము
గాగల యభినివేశమే దృష్టాంతము. అనఁగా నొకపురుషు
నకు తాను నివసించి యుండు దేశము చాలమంచి దనునభిమా
నము గలిగియుండఁగా, మఱియొకపురుషుండు మఱియొక దేశ
ము మంచి దని దానియందు చాల గుణములు కల వని యెంత
చెప్పినను స్వదేశమందే యభిమానము కలిగియుండును.
ఇందుకు కారణమే వాసన. వాసనయందు దేశాద్యభిమానమే
దృష్టాంత మని భావము. ఈప్రకారమే కులాచారాదులయం
దును అభినివేశమును చూడవలయును. ఈవాసనయొక్క
భేదములను ముందుగా చూపించి తరువాత నీవాసనానిశే
షమును చెప్పెదము.

ఇట్టివాసనను ద్వైశించియే బ్రహ్మదారణ్యమందు—

శ్రు. స యథాకామో భవతి తత్కర్మకుర్భవతి,

తత్కర్మకురుతే యత్కర్మకురుతే తదభి సంపద్యత్.

అని చెప్పబడినది.

తా. పురుషుఁ డేనస్తువును తాను కోరునో అందుకు తగిన
సంకల్పమును చేయును, ఎటువంటి సంకల్పమును చేయునో
అటువంటికర్మను చేయును; ఎటువంటికర్మను చేయునో అటు
వంటిఫలమును బొందును. అనఁగా కామనాసంకల్పాదులచేత
సంస్కార మను వాసన కలిగి యావాసనచేతనే సంకల్పకర్మా
ద్యుత్తరకృత్యములయందుఁ బ్రవర్తించు నని భావము.

ఈవాసనయొక్క భేదము వాసిష్ఠ రామాయణమందు వాల్మీకిమహర్షి చే చెప్పబడినది.

వాసనా ద్వివిధా ప్రోక్తా శుద్ధా చ మలినా తథా,
మలినా జన్త హేతుస్సౌ చుద్ధా జన్త వినాశనీ.

తా. వాసన యనునది మలినవాసన యని, శుద్ధవాసన యని రెండువిధములు. అందులో మలినవాసన జన్తప కారణముగాను, శుద్ధవాసన జన్త వినాశమునకు (అనగా మోక్షమునకు) కారణముగాను చెప్పబడుచున్నవి.

అజ్ఞాననుభునాకారా ఘనా హంకారశాలినీ,
పునర్జన్త కతీ ప్రోక్తా మలినా వాసనా బుధైః.

తా. అన్ననుయ, ప్రాణమును, మనోమును, విజ్ఞానమును, ఆనందమయము లను పంచకోశములకు నాధారమై ప్రకాశకమై సాక్షియైన చిదాత్మకును స్వతః భేదము కలిగియున్నప్పటికి, భేదము కనుపడకుండ నాచ్ఛాదించునది యజ్ఞానము. ఇట్టి యజ్ఞానముచేత మజ్జిగయొక్క మేళనముచేత పాలవలెను, మంచుభూమిలో నుంచినందుచేత నెయ్యివలెను, వాసన ఘనీభవించును. అనగా అజ్ఞానముయొక్క సహాయముచేత నీవాసన యనునది భ్రమపరంపరను గలుగఁజేయు నని భావము. అజ్ఞానముతోచేరి భ్రమపరంపరను కలుగఁజేయునదియు, ప్రబలమయిన యహంకారముతో కలిసియుండునదియు, ఉత్తరకాలమునందు జన్మపరంపరను కలుగఁజేయు సామర్థ్యము కలదియు, మలినవాసన యని పండితులచేతఁ జెప్పబడినది.

అజ్ఞానరూపిత మగు వాసనచేతఁ బుట్టిపడఁబడు భ్రమ పరంపరను భగవద్గీతలయొక్క పదునాఱవయథ్యాయమునం దాసురసంహతును వివరించేటప్పుడు శ్రీకృష్ణభగవాను లా నతిచ్చియున్నారు.

ప్రవృత్తిం చ నివృత్తిం చ జనా న విదురానురాః,
న శౌచం నాఽపి చాచారో న సత్యం తేషు విద్యతే.

తా. ఆసురప్రకృతిగల పురుషులు ధర్మకార్యముల యందుఁ బ్రవర్తించుటను గాని యధర్మకార్యములలోనుండి నివర్తించుటనుగాని యెఱుంగరు. ఏప్రకారము తమబుద్ధికి తోచునో యాప్రకారముగా చేయుచుందురు. బాహ్యభ్యంతరశౌచముగాని శ్రుతిస్మృతులయందు చెప్పిన యాచారము గాని యథార్థముగా మోట్లాడుటగాని ని.సురప్రకృతిగల పురుషులయందుండ నేడు.

ఆసత్య మప్రతిష్ఠం తే జగదాహురసిశ్వరం,
ఆపరస్పరసంభూతం కిమన్య త్కామహైతుకమ్.

ఈప్రపంచమునందు శ్రుతి స్మృతిహింసపురాణములు వాస్తవములును ప్రమాణములును శావనియు, సుఖదుఃఖములకు హేతుభూతములైన ధర్మాధర్మములు లేచనియు, ఈప్రపంచమును సృష్టించునీశ్వరుఁడు సుతరాం లేడనియు, స్త్రీపురుష వ్యక్తులయొక్క పరస్పరసంయోగముచేతనే యీ ప్రపంచ మనాఁగాఁ బుట్టుచున్నదిగాని దీనికి మఱియొక కారణము లేదనియు చెప్పుచుందురు.

ఏతాం దృష్టిమవప్యభ్య నష్టాత్తానోఽల్పబుద్ధయః,
ప్రభవంతుగ్రకర్తాణః త్సూయాయ జగతోఽహితాః.

తా. ఈ ప్రకారముగా చార్వాకమతముం దుండువారి.
యొక్క అభిప్రాయము ననుసరించి కేవలమలినాంతకీరణము
కలవారై దృష్టపురుషార్థము లగు పశ్యన్నగృహక్షేత్రాదుల
యొక్క సంపాదనము దాసక్తమగు బుద్ధిగలవారైరి. కనుకనే
పరహింసాప్రధానములగు కార్యములను జేయుచు సర్వజన
విరోధులై లోకవినాశముకొఱకే యాయసురప్రకృతిగల పురు
షులు పుట్టుచుందురు.

కామమాశ్రిత్య దుష్పూరం దంభమానమదాన్వితాః,
మోహాద్భ్రహ్మహీత్వాఽసద్బ్రాహ్మ్యం ప్రవర్తంతేఽశుచివ్రతాః.

తా. ఈపురుషులు లోకములో నుండు మణిసువర్ణాది
పదార్థములు యావత్తు లభించినా తృప్తి పొందని దురాశగల
వారై దంభము అభిమానము మదము వీడితో కూడినవారై,
అవివేకముచేత పట్టరానికట్లను బట్టి (అనగా నీరుం త్రముచేత
నీభూమియం దుండు ఈమహానిధిని సాధించవలయు ననే దురా
గ్రహముఁ బొంది యని యర్థము.) అశుశ్రద్ధము లైన మద్య
మాంసాదిద్రవ్యములను సహాయములుగా చేప్పుకొని సర్వలోక
నింద్యమగు వ్రతము నవలంబించి ప్రవర్తించుచుండురు

చింతామపరీమేయాం చ ప్రలయాంతాముపాశ్రితాః,
కామోపభోగపరమాః ఏతావ దితి నిశ్చితాః.

తా. ఇదిగాక శరీరము నశించునట్లుకు పరిమితి లేనివిచా
రము కలవారును స్రక్పందనవనితాదికామముల ననుభవించు

టయే పరమపురుషార్థమని తెలఁచువారును మనుష్యులకు పరమపురుషార్థము కామానుభవమే కాని మఱియొకటి లేదనే నిశ్చయము గలవారును నై ద్రవ్యమును సంపాదించుచుందురని ముందటిశ్లోకముతో సంబంధము.

అశాపాశశతైర్బద్ధాః కామక్రోధపరాయణాః,
ఈహంతే కామభోగార్థమన్యాయే నార్థసంచయాన్.

తా. అనేకదురాశాపాశములచేత నీడ్వబడుచు కామక్రోధముల నాశ్రయించి కామభోగముల ననుభవించుటకొఱకే దొంగతనము జూదము మోసము మొదలగు నన్యాయవ్యాపారములచేత ద్రవ్యము నాశ్చింపఁ దలఁచుచుందురు.

ఈశ్లోకములచేత దుర్వాసనలయొక్క భ్రాంతి పరంపర చెప్పబడినది.

ఈప్రకారమే యహంకారమును చెప్పబడినది.

ఇద మద్య మమాలభిమిమం ప్రాప్స్యే మనోరథం,
ఇద మస్తీదమపి మే భవిష్యతి పునర్ధనమ్.

తా. ఇట్టి యాసురప్రకృతిగల పురుషు లీప్రకారముగా తలఁచుచుందురు. “రామశస్సునకు సమ్యతమైన యీవిషయము నిప్పుడు పొందినాను. ఇంకొకవిషయమును కూడ పొందఁ గలను. ఇంతిధన మిప్పటికి నాకు కలదు. ఇంక కొంతిధనము రాఁగలదు.

అసౌ మయా హత శ్శత్రు ర్హనిష్యే చాపరానపి,
ఈశ్వరోఽహ మహం భోగీ సిద్ధోఽహం బలవాన్మఖీ.

తా. ఈశత్రుఁ డిప్పటికి నాచేతఁ జంకఁబడినవాఁడు; ఇక నితరశత్రువుల నందఱిని చంపివేయఁగలను. నేనే ప్రభువును; నేనే సమస్తభోగముల ననుభవించువాఁడను; నేనే పుత్రపౌత్రాదులతో కూడుకొని కృతార్థుఁడనై యున్నాను; నేను సామాన్యమైన మనుష్యమాత్రుఁ డను గాను; మహాబలవంతుఁడను; పరమసుఖము ననుభవించువాఁడను; నేనొక్కడనే భూమండలమున కంతటికి నలంకారముగా నున్నాను; మిగిలినవా రందఱు భూమికి భారమే గాని ప్రయోజనముకల వారు గారు.

ఆధ్యోఽభిజనవానస్తికోఽన్యోఽస్తి సదృశో మయా,
యత్యే దాస్యామి మోదిష్య ఇత్యజ్ఞానవిమోహితాః.

తా. నేనే ద్రవ్యము కలవాఁడను, గొప్పకులమందుఁ బుట్టినవాఁడను, నాతో సమాన మగు మనుష్యుఁ డొకఁడును లేడు; నేనును యాగములను చేయుచున్నాను; నటవిటగా యకగణికలకు బహుద్రవ్యమును దానము చేయుచున్నాను; నాకంటె నెక్కువగా యాగదానములను చేయువాఁ డెవఁడు? కనుకనే మహానందభరితుఁడనై యున్నాను; అని యిటువంటి యజ్ఞానముచేత మోహమును బొంది వివేకహీనులై, నరకములయందు పడుదు రని ముందటి శ్లోకముతో నన్వయము.

అనేకచిత్తవిభ్రాంతాః మోహజాలసమావృతాః,
ప్రసక్తాః కామభోగేషు పతంతి సరకేఽశుచా.

తా. అనేక మనోరథములయందుఁ బ్రవర్తించుచిత్తముచేత నాకర్షింపఁబడుచున్నవారై యజ్ఞాన మను వలయందుఁ బడి చిక్కి శబ్దాదివిషయభోగములయం దత్యంతాసక్తి

కలవారై కొంతకాలము బ్రతికియుండి చివరకు మరణానంతరమందు మహారౌరవాది నరకములయందుఁ బడుదురు.

ఇందుచేత నాసురసంద యను మలినవాసన పునర్జన్మకు కారణమని సూచింపఁబడినది. ఈసూచితమైనయర్థమే విస్తారముగాఁ బ్రతిపాదింపఁబడుచున్నది.

ఆత్మ సంభావితౌస్సద్భా ధనమానమదాన్వితాః,
యజంతే నామ యజ్ఞేన్తే దంభేనావిధిపూర్వకమ్.

తా. ఆసుర ప్రకృతి గలవారలు తమబుద్ధిచేతనే తమముచు పూజ్యులుగాఁ దలంచువాడను, ఎటువంటియోగ్యత గల పురుషులకు కూడ నమ్రులు కానివారును, ద్రవ్యము చేత నభిమానము గర్వముగలవారు నై లోకమందు సోమయాజులవారని యాలాగంటికిఁ దిని బొందుటకు మాత్రము కొన్ని యాగముల నశాస్త్రీయముగాఁ జేయుచుందురు.

అహంకారం బలం దర్పం కామం క్రోధం చ సంశ్రితాః,
మామాత్మపరదేహేషు ప్రద్విషంతోఽభ్యసూయకాః.

తా. తనయందుఁ గలిగియున్న గుణములచేత లేకయున్న గుణములచేతఁ దనను సర్వజనులకంటె హెచ్చుగాఁ దలంచు చిత్తవృత్తి యహంకార మనఁబడును. అన్యజనులను పరిభవించుటకు నిమిత్తమైన చిత్తవృత్తి బల మనఁబడును. ఏవృత్తి పుట్టినందున పురుషుఁడు ధర్మమార్గమును దాటి సంచరించునో ఆవృత్తి దర్ప మనఁబడును. కామక్రోధములు ప్రసిద్ధములు. అహంకారబలదర్పకామక్రోధములతోకూడుకొని, తనశరీరము

నందు నితర జనులయొక్క శరీరములయందును సర్వత్ర చిద్రూపముగా నున్న పరమేశ్వరునియందు ద్వేషము కలవారై (అనఁగా పరమేశ్వరాజ్ఞారూపము లగు శ్రుతిస్తోత్రులను యావత్తు ప్రమాణము లని విశ్వసించక తమకిష్టమైన విషయములయందు మాత్రము ప్రమాణముగా నమ్మియుండు రని భావము) సన్తాగమందుఁ బ్రవర్తించు మహాపురుషులయొక్క గుణములను చూచి యోర్వలేనివారై యుండుదు.

తానహం ద్విషతః క్రూరాన్ సఃసారేషు నరాధమాన్,
క్షిపామ్యజ స్రమశుభా నానుతీష్ఠేవ యోనిషు.

తా. పరమేశ్వరునియందు ద్వేషము కలవారై క్రూరస్వభావము గల ఆ యధములైన మనుష్యులను ఆసురస్వభావముగల జన్మలయందు (అనఁగా సర్పవ్యాఘ్రాదిజన్మలయందే) ప్రవేశింపఁజేయుచుండును. అని శ్రీకృష్ణభగవానులు చెప్పుచున్నారు.

ఆనుతీం యోనిమాపన్నా మూఢా జన్తని జన్తని,
మానుప్రాప్యైవ కాంతేయ తతో యాత్యధమాం గతిమ్.

తా. మూఢులగు నీమనుజులములు క్రూరస్వభావము గల సర్పవ్యాఘ్రాదిజన్మలను బొంది పరమేశ్వరుడైన నన్ను లభించు సన్తాగమును చెందక అలినీచమైన గతిని పొందుచుండుదు.

ఈ ప్రకారముగా మలినవాసనయొక్క స్వరూపస్వభావ ఫలవిశేషములు చెప్పఁబడెను. ఇతను శుద్ధవాసనను గూర్చి చెప్పెదము.

పునర్జన్మాంకురం త్యక్త్వా స్థితా సంభృష్టబీజవత్,
దేహార్థం క్రియతే జ్ఞాతా జ్ఞేయా శుద్ధేతి చోచ్యతే.

తా. వేయించిన విత్తనపుగింజ లేప్రకారము మొక్క
మొలచుటకు యోగ్యత లేకయుండునో యాప్రకారమే పున
ర్జన్మకు కారణముగాక దేహధారణమాత్రమున కుపయోగ
ముగా నుండి తెలియఁదగిన తత్త్వమును చక్కఁగా తెలుసు
కొనియుండువాసన శుద్ధవాసన యనఁబడును. తెలియఁదగిన త
త్త్వముయొక్క స్వరూపము భగవద్గీత పదుమూఁడవయథ్యా
యమునందుఁ జెప్పఁబడినది.

జ్ఞేయం యత్తత్ప్రపత్యోమి యత్ జ్ఞాత్వాఽమృతమశ్నుతే.
అనాదిమత్స్వరం బ్రహ్మ న సత్తన్నానదుచ్యతే.

తా. వెనక చెప్పిన యమానిత్యాదిసాధనములచేత
దేనిని తెలియఁవలయునో యాతత్త్వమును దెలియఁజెప్పెదము.
ఏతత్త్వమును తెలిసినపురుషుఁడు మోక్షమును బొందునో
ఆతత్త్వమునుజన్మ లేకయున్న సర్వాధిక మైనపర బ్రహ్మస్వరూపమే.
ఈ పరమాత్మస్వరూప మవాఙ్మానసగోచరమైనందున వేద
మునం దుండు విధివాక్యములచేతఁ గాని నిషేధవాక్యముల
చేతఁ గాని ప్రతిపాదించఁబడునది కాదు.

సర్వతః పాణిపాదం త త్సర్వతోఽక్షిశిరో ముఖం

సర్వత శ్శ్రుతిమల్లోకే సర్వమావృత్య తిష్ఠతి.

తా. ఇదిగాక యీ పరబ్రహ్మ సర్వవ్యాపకమైనపాదా
త్మకమైయున్నందున సర్వప్రదేశములయందుండు హస్తపాదా
ద్యవయవములు తనవిగాను, సర్వప్రదేశములయం దుండు

నేత్రములు, శిరస్సులు, ముఖములు, కర్ణములు మొదలగు
అవయవములు యావత్తు తనవిగాను కలిగియుండును.

సర్వేంద్రియగుణాభాసం సర్వేంద్రియవిపక్షితం,
అసక్తం సర్వభృచ్చైవ నిర్గుణం గుణభోక్తృచ.

తా. ఇదిగాక యీపరబ్రహ్మ సకలమైనచతురాదీం
ద్రియములను వీటికి విషయములైన రూపాద్యర్థములను
ప్రకాశింపజేయు స్వతఃచతురాదీంద్రియములు గాని రూపా
దిధర్మములు గాని లేనిదై యుండును. సమస్తపదార్థము
లతో సంబంధము లేనిదై యున్నప్పటికిని సమస్తపదార్థములకు
నాధారమై యుండును. స్వతః సత్వరజస్తమోగుణములు లే
నిదైనప్పటికి సత్వాదిగుణములను సన్నిధానమాత్రముచేత
బ్రవర్తింపజేయుచుండును.

బహిరంతశ్చ భూతానా మచరం చరమేవ చ;

సూక్ష్మత్వాత్తదవిజ్ఞేయం దూరస్థం చాంతికే చ తత్.

తా. ఇదిగాక యీపరబ్రహ్మ సమస్తభూతములకు
కారణమైనందున కటకమకుటాదిభూషణములయందు సువ
ర్ణము లోపల వెలుపల నేకరూపముగా వ్యాపించియున్నట్లు
సమస్తభూతములయొక్క బాహ్యభ్యంతరములయం దేకరూప
ముగా వ్యాపించియున్నది. సర్వకారణమైనందుననే స్థావ
రములగు వృక్షపర్వతాదులుగాను, జంగమము లగు మను
ష్యాదులు గాను గూడ నున్నది. ఈప్రకారము సర్వభూత
స్వరూపముగా నున్నప్పటికి రూపాదిధర్మములు లేనిదై యు
న్నందున విస్పష్టముగా తెలియ శక్యమైనది కాదు. జ్ఞాన
హీను లగువారికి ననేకలక్షలయోజనములదూరమున కావల

నున్నట్టు తోచుచు. జ్ఞానము కలవారికైననో ప్రత్యేకాత్మస్వరూపముగా నున్నందున నతిసమీపమునందే యున్నట్టు కనుపడును.

అవిభక్తం చ భూతేషు విభక్తమివ చ స్థితం,
భూతభర్తృ చ తత్ జ్ఞేయం గ్రసిష్ఠు ప్రభవిష్ఠు చ.
జ్యోతిషామపి తద్ జ్యోతి స్తమసః పరముచ్యతే.

తా. ఇదిగాక సమస్తభూతములయందు సత్తాస్వభావముచేత నేకమైయున్నప్పటికి తత్త్వదార్థరూపముచేత భిన్నముగా కనుపడుచుండును. అనగా లోకమునందు ఘటము కలదు; పటము కలదు; కుడ్యము కల దని యిలాగంటి వ్యవహారములయందు ఘటపటకుడ్యములు పరస్పరభిన్నములుగా చున్నప్పటికి కల దని చెప్పబడునట్లే సర్వత్ర యేకరూపముగా నున్నందున పరబ్రహ్మసత్తాస్వరూపముచేత నంతట నభేదముగా నుండియు ఘటపటాది పదార్థోపాదిభేదముచేత భిన్నముగా కనుపడుచుండు నని భావము.

సమస్తభూతములను స్థితికాలమునందు పోషించుచు లయకాలమునందు నశింపజేయుచు సృష్టికాలము రాగానే తిరిగి యథాపూర్వముగా స్వరూపాశక్తి నవలంబించి సృజించుచుండును. ఇదిగాక ప్రకాశింపజేయు స్వభావము గల సూర్యాదితేజస్సులను కూడ ప్రకాశింపజేయు స్వభావము గలదియు, అజ్ఞానముచేత నెంతమాత్రమునైనను సృశింపబడని దనియు చెప్పబడుచున్నది.

ఇది జ్ఞేయమగు పర బ్రహ్మయొక్క లక్షణము.

జ్ఞేయస్వరూపమును బ్రతిపాదించెడు నీళ్లొకములయందు తటస్థలక్షణముచేత ప్రతిపాదించుటకుఁగాను సోపాధిక బ్రహ్మస్వరూపమును స్వరూపలక్షణముచేత ప్రతిపాదించుటకుఁగాను నిరుపాధిక బ్రహ్మస్వరూపమును ప్రతిపాదించఁబడినది. ఒకానొకసమయమునందు లక్ష్యవస్తువుతో సంబంధించి లక్ష్యవస్తువును తెలియఁ జేయునది తటస్థలక్షణ మని చెప్పఁబడును. ఇందుకు దృష్టాంతమును జెప్పెదము. యజ్ఞదత్తుఁడనువాఁడు కాశీపట్టణములో దేవదత్తుఁడను బ్రాహ్మణుని గృహమునకు పోఁదలచి యచ్చట దేవదత్తగృహ మేదియో తెలియక దానిఁ దెలియఁగోరి సమీపమందు కనుపడిన యొక మనుష్యునిఁ జూచి దేవదత్తగృహ మెద్ది యని యడిగెను. అప్పు డాదేవదత్తగృహమం దొక కాక మెక్కి యుండఁగాఁ జూచి యామనుష్యుఁడు కాకము కలదిదేవదత్తగృహ మని చెప్పిపోయెను. ఇందుచేత యజ్ఞదత్తుఁడు దేవదత్తగృహము నెఱిగి యందులోఁ బ్రవేశించెను. ఇచ్చట దేవదత్తగృహము లక్ష్యము. కాకము లక్షణము. ఈలక్షణమైనకాకము ఎప్పటికిని దేవదత్తగృహమందు సంబంధించి యుండునదికాదు. యజ్ఞదత్తుఁడు దేవదత్తగృహ మేది యని యడుగుకాలమునందు మాత్రము సంబంధించి యుండెను. కనుక నీకాకము దేవదత్తగృహమును తెలియఁజేయు విషయమై తటస్థలక్షణ మని చెప్పఁబడినది. ప్రకృతమునందు నీప్రపంచముయొక్క జన్మస్థితి లయములకు కారణమైనది పరబ్రహ్మ యని చెప్పితే, యచ్చట

పరబ్రహ్మ లక్ష్యము; జన్మస్థితిలయకారణత్వము లక్షణము. ఈ పరబ్రహ్మస్థితికి పూర్వకాలమునందు ప్రళయమున కనంతరకాలమునందును నిష్ప్రపంచమై నిర్విశేషముగా నున్నందున నీజన్మస్థితిలయకారణత్వ మిజన్మస్థితిలయకాలములయందు దప్ప తక్కినకాలములయందు దీపరబ్రహ్మయందుండునది కాదు. అయినను, పరబ్రహ్మస్వరూపమును తెలియజేయుచున్నందున నీజగజ్జన్మస్థితిలయకారణత్వము పరబ్రహ్మను తెలియజేయువిషయమై తటస్థలక్షణమని చెప్పబడును ఎప్పటికిని లక్ష్యవస్తువుతో సంబంధించి లక్ష్యవస్తువును తెలియజేయునది స్వరూపలక్షణమనబడును. ఇందుకు దృష్టాంతమును చెప్పెదను. ఎప్పుడును చంద్రస్వరూపమును జూచి యొంటుగనీపురుషుడు మఱియొక పురుషుని జూచి ఈనక్షత్రమండలమునందు చంద్రుడనువాఁ డెన్నఁడని యడుగఁగా ప్రకృష్టప్రకాశము కలవాడు చంద్రుడని చెప్పెను. ప్రకృష్టప్రకాశము కలవాఁ డనఁగా విశేషకాంతి కలవాఁ డని యర్థము. ఇందుచేత నాపురుషుడు చంద్రస్వరూపమును తెలుసుకొనెను. ఇచ్చట చంద్రుడు లక్ష్యము; ప్రకృష్టప్రకాశము లక్షణము. ఈప్రకృష్టప్రకాశము చంద్రునియందుకానొకప్పుడు మాత్రము సంబంధించియుండునది కాదు. సర్వకాలములయందు సంబంధించి యుండును. సర్వకాలములయందు సంబంధించియుండి చంద్రుని తెలియజేయుచున్నందున నీప్రకృష్టప్రకాశము స్వరూపలక్షణమని చెప్పబడెను. ప్రకృతమందును సత్యజ్ఞానానందములు బ్రహ్మకు స్వరూపలక్షణము. ఇందులో పరబ్రహ్మ లక్ష్యము; సత్యజ్ఞానానంద

ములు లక్షణము. ఈసత్యజ్ఞానానందము లోకప్పుడు మాత్రము బ్రహ్మతో సంబంధించియుండి మఱియొకప్పుడు సంబంధించక యుండునవి కావు. కనుక నీసత్యజ్ఞానానందములు బ్రహ్మస్వరూపమును దెలియజేయువిషయమై స్వరూపలక్షణమని చెప్పబడినవి.

ఆక్షేపము—ఓయీ! వాసనయొక్క లక్షణమును ప్రతిపాదించునప్పుడు వెనుక ముందు యుక్తాయుక్తములను విచారింపకయే ప్రవర్తించునది. వాసన యని చెప్పియుంటివి. జ్ఞేయమగు పరబ్రహ్మను తెలుసుకొనుజ్ఞానము విచారముచేత కలుగునది గాని అవిచారముచేత కలుగునది కాదు. కనుక జ్ఞాతృజ్ఞేయమగు పరబ్రహ్మజ్ఞానము ఏలాగున శుద్ధవాసన యని చెప్పవచ్చును?

సమాధానము—వాసనా లక్షణమును చెప్పినప్పుడే దృఢ భావనచేత పూర్వాపరములను విచారింపక ప్రవర్తించుచు నది వాసన యని చెప్పినారము గనుక అనేకజన్మలయందు దృఢముగా నభ్యసించబడియున్నందున, అహంకార మమకార కామక్రోధలోభాదిమలినవాసన లేప్రకారము పరులచేత నుపదేశింపబడకపోయినా స్వయముగానే పుట్టుచుండునో యాప్రకారమే బ్రహ్మతత్వజ్ఞానమును మొదట గురూపదేశవేదాంత వాక్యవిచారాదులచేత నుదయించినప్పటికి చిరకాలము విచ్ఛేదములేకుండ శ్రద్ధాభక్తులతో బ్రహ్మతత్వమును ధ్యానించుట చేకొంత కాలమున కాపరబ్రహ్మస్వరూపము ప్రయత్నము లేకయే

జీవన్ముక్తిప్రకాశిక

ఘటాదివస్తువులవలె స్ఫురించుచుండును. ఇటువంటి అప్రయత్నముగాఁ గలిగిన బ్రహ్మజ్ఞానముతో కలిసి ప్రవర్తించు చక్షుర్బ్రాహ్మణేంద్రియవ్యవహారము శుద్ధవాసన యని చెప్పఁబడినది. ఇట్టిశుద్ధవాసన దేహము బ్రతీకియుండుటకుమాత్ర ముపయోగించును గాని దంభాహంకారాద్యసూరసంపదను బుట్టించుటకు జన్మాంతరమును సంపాదించుధర్మము నార్జించుటకును మంటలోఁబడి మాడినగింజలు బుట్టలో పోసినను దానిని నిండించుటకు మాత్ర ముపయోగించును గాని మంచియన్నమును చేయుటకుఁగాని వైరును మొలిపించుటకుఁగాని యేప్రకారముపయోగింపవో యాప్రకారమే ఉపయోగింపడు. మలినవాసన లోకవాసన యని, శాస్త్రవాసన యని, దేహవాసన యని మూడు విధములుగా నున్నది. ఇందులో లోకములో నుండుజనులందఱు నన్ను నేప్రకారముగా నిండించకయుండురో, యేప్రకారము స్తుతిచేయుదురో యాప్రకారము సంచరించెద నను నభినివేశము లోకవాసన యనఁబడును. ఈవాసన సంపాదించుటకు శక్యమైనది కానందున మలినవాసన యని చెప్పఁదగియున్నది.

అది యెటువలె నంటే—

కోఽన్వన్తికా సాంప్రతం లోకే గుణివాకౌశ్చ వీర్యవాక్, భర్తజ్జిశ్చ కృతజ్జిశ్చ సత్యవాక్యోద్వృథవ్రతః.

తా. వాల్మీకిమహర్షి తమసానదీతీరమందు తనయాశ్రమములో తపస్సు చేయుచుండఁగా త్రైలోక్యసంచారశీలుఁడగు నారదమహర్షి యచ్చటికి విచ్చేయఁగా వాల్మీకిమహర్షి

యానారదమహర్షికి సకలవిధపూజలఁ గావించి యోస్వామీ! యీభూలోకమునం దీకాలమునందు సమస్తమైన గుణములు కలపురుషుఁ డెవఁడుగా నుండును. శత్రునై న్నగ్నములోపలికి స్వగృహములోపలికివలె ప్రవేశించు సామర్థ్యము కలవాఁడును, సకలమైన ధర్మములను తెలిసినవాఁడును, ఎడటివారిచేత చేయఁబడిన యుపకారమును కొంచెమైనా గొప్పగాఁ దలచి యెప్పటికిని మఱువనివాఁడును, ఆడిబొంకనివాఁడును తా నవలంబించినవ్రతమును ప్రాణావసానకాలమందుకూడ విడువని వాఁడును ఎవఁడుగా నుండును? ఇంకను సమస్తగుణవిశిష్టుఁడై లేశమైన దోషము కూడ లేనిపురుషుని నాకుఁజెప్పువలయు నని యనేకప్రకారములుగాఁ బ్రశ్నచేయుఁగా నానారదమహర్షియు చిరకాల మాలోచించి,

ఇత్వోకువంశప్రభవో రామో నామ జనైః శ్రుతః.

తా. ఇత్వోకువంశమునం దవతరించిన రాముఁ డను నొకపురుషుఁడు కలఁడు. సమస్తజనులచేత తెలియఁబడిన వాఁడు. నీ వడిగిన సమస్తగుణములు కలవాఁ డని ప్రత్యుత్తరమును చెప్పిరి.

ఈప్రకారము నారదాదిమహామునులచేత కూడ నాదరింపఁదగిన మహాగుణములుగల శ్రీరాములవారికిని పతివ్రతా శిరోమణియై జగన్మాతయగు సీతాదేవికిని వినుటకు శక్యముకాని లోకాపవాదము ప్రాప్తించినది; ఇతను సాధారణమైన మనుష్యులు ఏప్రకారముగా లోకవిరోధము లేకుండ సంచరింపఁగలరు? ఇదిగాక దక్షిణదేశపుబ్రాహ్మణులచేత నుత్తరదేశపు

బ్రాహ్మణులు వేదవేదాంగములను చదివినవారైనప్పటికి మాంసభక్షణమును చేయుచున్నారని నిందింపబడుచున్నారు. ఉత్తరదేశ బ్రాహ్మణులచేత దక్షిణదేశ బ్రాహ్మణులు మేనరికమును చేయుచున్నారని నిందింపబడుచున్నారు. ఋగ్వేదములగు బ్రాహ్మణులు శుక్లయజుర్వేదముకంటె ఋగ్వేదము హెచ్చని తలచెదరు. కాణ్వశాఖయు లగు బ్రాహ్మణులు ఋగ్వేదాని నేదములకంటె శుక్లయజుర్వేదము శ్రేష్ఠమని తలచెదరు. ఈ ప్రకారము తమతమకులగోత్రబంధువర్గేష్టదేవతాదులగు శ్రేష్ఠముగా తలచి స్తుతిచేయడము ఇతరులయొక్క కులగోత్రాచారాదులను తక్కువగాఁ దలచి నిందించడము, పండితులు మొదలు పామరులవఱకు సుప్రసిద్ధముగా కనుపడుచున్నది.

ఈ ప్రకారము గుణదోషములు ఆయాపురుషులయొక్క రుచిభేదముచేత నేర్పడియున్నందున సకలజనులచే నిందింపబడకుండఁ బ్రయత్నించుట కెవ్వరికిని శక్యము కాదు.

ఈయర్థమే—

శుచిః పితౄణాం వికలో విచక్షణః
క్షమోఽప్యశక్తోబలవాంశ్చ దుర్బలః,
నిఃస్వోఽప్యచోరః నుభగోఽప్యకామీ
కో లోక మారాధయితుం సమర్థః.

అని పూర్వగురువులచేఁ జెప్పబడినది.

తా. లోకమునం దొకఁడు సదాచారము గలవాఁడుగా మఱియొకఁడు దురాచారము కలవాఁడుగా నుండును.

ఒకఁడు విద్యాహీనుడై మూర్ఖుఁడుగానుండును. మఱియొకఁడు పండితుఁడుగానుండును. ఒకఁడు మంచి దేహపుష్టికలవాడై సమర్థుఁడుగా నుండును. మఱియొకఁడు దేహపాటవము లేక యసమర్థుఁడుగా నుండును- ఒకఁడు ద్రవ్యఖలమనోబలములు గలవాడై యుండును. మఱియొకఁడు యివి రెండును లేకయుండును. ఒకడు ద్రవ్యములేక దరిద్రుఁడుగా నున్నప్పటికి దొంగతనము మొదలగు దుష్టవృత్తులు లేక యుండును. మఱియొకఁడు ద్రవ్యము సంపూర్ణముగాఁ గలిగియున్నను దొంగతనము మొదలగు దుష్టవృత్తులు కలిగియుండును. ఒకఁడు మంత్రధనివంటి సౌందర్యము కలవాడై యున్నను కాముకుఁడు గాక యుండును మఱియొకఁడు కేవలకురూపిగా నున్నను అతి కాముకుఁ డైయుండును. వీరందఱు నొకరి యొక్క స్థితిని మఱియొకరు నిందించుచుందురు. కనుక లోకమునం దుండు సకలమైన జనముయొక్క చిత్తము ననుసరించి సంచరించుట కెవనికి శక్యమై యుండు నని యర్థము. ఇదిగాక, విద్యతే న ఖలు కశ్చిదుపాయ స్సర్వలోకపరితోషకరో యః, సర్వథా స్వహితమాచరణీయం కిం కరిష్యతి జనో బహుజల్పః. అని కూడ వినఁబడుచున్నది.

తా. సకలజనులయొక్క మనస్సును సంతోషింపఁజేయు నుపాయము లోకమునం దొకటియుఁ గనుపడదు గనుక తనకు హితమైనమార్గము నాలోచించి సంచరింపవలయునే కాని లోకులు శ్లాఘించెదరో నిందించెదరో యని ఆలోచింపఁదగదు. భిన్నభిన్నప్రకారముగా మాటలాడుజనులు ఏమి చేయుదు రని యర్థము.

కనుక నీలోకవాసన మలిన మను నభిప్రాయముచేతనే తత్త్వజ్ఞాని తుల్యునిందాస్తుతియై యుండవలయు నని మోక్ష శాస్త్రములయందుఁ జెప్పఁబడినది. అనఁగా బ్రహ్మతత్త్వజ్ఞానము గల పురుషుడు తనయధికారానుగుణముగా శాస్త్రముల యందు విధించిన ధర్మముల నాచరించునప్పుడు లోకులు దూషించినను శ్లాఘించినను సమానబుద్ధి కలవాడై యుండవలయు నని భావము.

శాస్త్రవాసన యనునది పాతవ్యసన మని బహుశాస్త్ర వ్యసన మని అనుష్ఠానవ్యసన మని మూఁడుపధములు. పాత వ్యసనము భరద్వాజుఁ డను మునియందు కనుపడుచున్నది. భరద్వాజుఁడనుముని మూఁడు పురుషాయుష్యకాలములచేత మూఁడువేదముల నభ్యసించుగా దేవేంద్రుఁడు వచ్చి మీకేమి కావలయు నని యడుగఁగా నాకు నాలుగవపురుషాయుష్యములో నాలుగవ వేదమును సమగ్రముగా నభ్యయనము చేయవలయు నని యున్నది ! ఇదియే కావలయు నని భరద్వాజుముని విన్నవించుగా దేవేంద్రుఁ డిది యొకపురుషునకు శక్యము కానందున మలినవాసన యని బోధించి యీ భరద్వాజునియొక్క ప్రయత్నమును చూచి ఈపృథాపాతము ప్రయోజనకారి కాదని నిషేధించి మోక్షసాధన మగు సగుణ బ్రహ్మవిద్య నుపదేశించె నని పురాణములయందు వినఁబడుచున్నది.

ఈప్రకారమే పరమపురుషార్థ మగు మోక్షమునకు సాధనము కానందున బహుశాస్త్రవ్యసనముకూడ మలినవాసన యనియే చెప్పఁదగియున్నది.

దూర్వాసుఁ డను నొకముని యనేకవిధములగు శాస్త్ర పుస్తకములను సంపాదించి వాటితో కూడ సాంబమూర్తిని గూర్చి నమస్కరించుటకుఁగాను కైలాసమునకుఁ బోయెను. అప్పు డాసాంబమూర్తియొక్క సభలో నుండుమునులలో నారదమహాముని యాదూర్వాసులను జూచి నీవు బహు శాస్త్రములను సంపాదించి మోయుచున్నావు. వీటిలో సారము నీకు తెలియదు గనుక కస్తూరీకర్పూరాదిభావములు మోయు గార్దభమునకు నీకు భేద మేమియును లే నని యాక్షేపించిరి. అందువలన నాదూర్వాసులు నిండు కోపగించుకొని తన యొక్క పుస్తకములన్నిటిని సముద్రమునందుఁ బడవేసి సాంబమూర్తిచేత నాత్మనిద్య యపదేశింపఁబడి కృతార్థుఁ డాయె నని కావమేయగీతలయందు చెప్పఁబడియున్నది. బ్రహ్మవిద్య యనునది బహిర్ముఖుడై విషయములందుఁ గానక్షీలిగి గురుకటాక్షపాత్రుఁడు గానివానికి సర్వశాస్త్రములనుచూచిన కలుగ నేరదు.

ఈయర్థమే—

శ్రు. నాయమాత్మా ప్రపచనేన లభ్యో న మేదయా న బహునా శ్రుతేన.

అనుశ్రుతియందు చెప్పఁబడినది.

తా. ఈపరమాత్మ గురుకటాక్షపాత్రులు కానివారికి కేవల వేదాంతశాస్త్రమును అనేకపర్యాయములు శ్రవణము చేసినా ధానియర్థమును మననముచేసినా మనస్సునం దనేకపర్యాయములు భావనమునుచేసినా తెలియఁబడ దని యర్థము.

బహుశాస్త్రకథాకంథా రోమంధేన వృధౌవ కిం,
అన్వేష్టవ్యం ప్రయత్నేన తత్త్వజ్ఞేర్జ్యోతిరాంతరమ్.

తా. అనేకశాస్త్రములను మాటిమాటికి పాఠప్రసచ
నములచేత నావృత్తిచేసినందునఁ బ్రయోజన మేమియును
లేదు గనుక తత్త్వజ్ఞులగు పురుషులు హృదయపుండరీకమునం
డుండు స్వప్రకాశశబ్దరూపమైన పరబ్రహ్మను ప్రయత్నపూర్వ
కముగా తెలుసుకొనవలయును.

అధిత్య చతురో వేదాః ధర్మశాస్త్రాణ్యనేకళః,
బ్రహ్మతత్త్వం న జానాతి దర్శీ పాకరసం యథా.

తా. ఋగ్వేదజాస్నమాధర్వణము లను నాలుగువేదము
లను మనుస్మృతి మొదలగుధర్మశాస్త్రములను మీమాంస
మొదలగు సమస్తశాస్త్రములను చదివెయు, అన్నాదిపదార్థ
ములను పాకముచేయుగరిటె వాటియొక్క రుచిని యెఱుఁ
గనట్లు సమస్తశాస్త్రసార మగు పరబ్రహ్మతత్త్వమును ఎఱుఁ
గఁడు.

ఆని గురుకటాక్షపాత్రుఁడు గానివానికి సమస్తశాస్త్ర
ములు తెలిసినా వాటియొక్క సారార్థమైనపరబ్రహ్మతత్త్వము
తెలియఁబడ దని చెప్పియున్నది.

ఛాందోగ్యములో నారదమహాముని ఋగ్వేదము
మొదలగు సమస్తవేదములను ఎఱువదినాలుగు విద్యలను
సమగ్రముగా చదివి బ్రహ్మతత్త్వజ్ఞానము లేనివాఁడై సనత్కు
మారునియొద్దకు పోయి వారివలన నాత్మతత్త్వమును తెలిసి
కృతార్థుఁ డాయె నని వినఁబడుచున్నది.

అనుష్ఠానవ్యసన మనునది విష్ణుపురాణములో ఋభుమ హామునియొక్క శిష్యుడగు నిదాఘునియందును వాసిష్ఠరా మాయణములో దాశూరుఁ డను బ్రహ్మణునియందు నున్న ట్టు చెప్పబడియున్నది.

నిదాఘుఁ డనుబ్రహ్మణుఁడు ఋభుమహామునియొద్ద సమ స్తవేదవేదాంగములను చదివి సమావర్తనమును బొంది గృహ స్థాశ్రమము నంగీకరించి యథాశాస్త్రముగా కర్తవ్య నాచరించ వలయు నను నభినివేశముతో కర్తవ్య నాచరించుచుండఁగా నా చార్యులగు ఋభుమహాముని శిష్యునికి బ్రహ్మవిద్యయందాభి ముఖ్యమును కలుగఁ జేయుటకై శిష్యగృహమునకుఁ బోయి కొన్ని యుపాయములచేత బ్రహ్మవిద్య నుపదేశించి తిరిగి తమ యాశ్రమమునకు పోయి మరికొంతకాలమునకు శిష్యుఁడు బ్రహ్మవిద్యానిష్ఠకలవాఁడై యున్నాఁడా? లేనా యని తెలియు టకుఁగాను నాఋభుమహాముని తిరిగి శిష్యుఁడైన నిదాఘుని యింటికివెళ్లఁగా నప్పటికి నానిదాఘుఁడు కర్తవ్యయందే శ్రద్ధ కలిగి ప్రవర్తించుటను చూచి ఖిన్నుఁడై యతనికి బ్రహ్మవిద్య యందు నిష్ఠ దృఢముగా కలుగులాగున బోధించి రని విష్ణు పురాణమునందు వినబడుచున్నది.

దాశూరుఁ డనుబ్రహ్మణుఁడు కర్తానుష్ఠానమునందు చాల శ్రద్ధకలవాఁడై యోగ్యమైనదేశమును పరిశీలించుట కీర్ధూమి యం దంతట తిరిగియు నెచ్చటను యోగ్యమైనదేశమును కా నకపోయె నని వాసిష్ఠరామాయణమునందు చెప్పబడినది. ఈ

కర్తవాసశ్శుభకర్తవ్యకు కారణమైనందున మలినవాసన యని తెలియదగినది.

ఈకర్తవాసన మలిన మని ముండకోపనిషత్తులో పరింపఁ బడుచున్నది.

శ్రు. జ్ఞవా హ్యేతేఽభృథా యజ్ఞరూపా
అష్టావగోక్తమవరం యేషు కర్త,
ఏతత్ శ్రేయో యేభినందతి మూఢా
జరామృత్యు తే పునరేవాపియతి.

తా. బ్రహ్మ, అధ్వర్యుఁడు, హోత, ఉద్గాత, ప్రతిప్ర
స్థాత, మైత్రాచరణుఁడు, సోమప్రవాకుఁడు వీరు మొదలగు
పదునాఱుగురు ఋత్విక్కులు పత్నీయజమాను లిద్దఱు సమ
ష్టికి పదు నెనిమిదిపురుషులచేత సంపాదించబడి శరీరాయాస
సాధ్యమై స్వల్పఫలమును కలుగఁజేయునదియైనందున నికృష్ట
మగు కర్తయే స్వరూపముగాఁగల యజ్ఞములు సంసారసము
ద్రమును దాట నిష్కలచారికి వోటివాడలవంటి సాధన
ములు. ఈయజ్ఞములని శ్రేయస్సాధనములుగా నమ్మి యెవరు
అనుష్ఠించుచుండురో వారు సర్వదా మాటిమాటికి జన్మజరా
మృత్యురూప మగు సంసారమునే పొందుచుందురు గాని
యొకనాటికై నను సంసారములోనుండి తరింపఁజాలరు.

శ్రు. అవిద్యాయామంతకే వర్తమానాః
స్వయంధీరాః పండితమన్యమానాః,
జంఘన్యమానాః పరియంతి మూఢా
అంధేనైవ నీయమానా యథాంధాః.

తా. అజ్ఞానములోఁ బడి యేమియు తెలియకుండనుం
డియు తాము సమస్తమును తెలిసినపండితుల మని తలంచి
జరారోగాద్యనేకానర్థవ్రాతములచే పీడింపఁబడి జాత్యంధుల
చేత దారి చూపింపఁబడి నడిచెడి జాత్యంధులవలె నెప్పటికిని
దారిని గానక అనర్థములయందే పడుచుఁ దిరుగుచుందురు.

శ్రు. అవిద్యాయాం బహుభా వర్తమానాః
వయం కృతార్థా ఇత్యభిమన్యంతి బాలాః,
యత్కర్మిణో న ప్రవేదయంతి రాగాత్
తేనాతురాః క్షీణాఃకాచ్యవంతే.

తా. అజ్ఞానకార్యములగు యజ్ఞాదికర్తృలయం దనేకప్ర
కారములుగాఁ బ్రవర్తించి మేము కృతార్థుల మైతి మని యవి
వేకులగువారు తలంచుచుందురు. ఏకారణముచేత కర్తృనిష్ఠు
లగువారు కర్తృఫలము లగుస్వర్గాదులయం దుండురాగము
చేత పరమార్థతత్వమును నెఱుంగజాలరో, అందుచేతనే యా
గాదికర్తృలచేత సంపాదింపఁబడిన స్వర్గాదిఫలములు నశింపఁ
గానే కడుదుఃఖాక్రాంతచిత్తులై స్వర్గలోకమునుండి తిరిగి
ఈలోకమునకు ప్రవేశింతురు.

శ్రు. ఇష్టాపూర్తం మన్యమానా పరిష్ఠం
నాన్యత్ శ్రేయో వేదయంతే ప్రమాధాః,
నాకస్య పృష్ఠే తే సుకృతేనైసుభూత్వా
ఇమం లోకం హీనతరం వా విశంతి.

తా. యాగాది శ్రేయకర్తృలను వాపీకూపతటాకనిర్హా
ణాదిస్తార్థకర్తృలను ముఖ్యముగా పురుషార్థసాధనములుగా

తలచి మూఢులగు జనులు మోక్ష మను పరమపురుషార్థమున్నదని దానికిసాధన మగు ఆత్మతత్త్వజ్ఞానమొకటి యున్నదని తలచకయుండురు. ఇట్టిమూఢులు సుకృతకర్తృసాధ్య మగు స్వర్గలోకమునందు కొంతఫలము ననుభవించి అతిహీనమగు నీమనుష్యులొకమునుగూర్చి తిరిగి ప్రవేశింతురు.

భగవద్గీతలయొక్క రెండవయథాయమునందుఁగూడ చెప్పియున్నది.

యామిమాం పుష్పితాం వాచం ప్రవదం త్యవిపశ్చితః,
వేదవాదరతాః పార్థ నాన్యదస్తీతి వాదినః.

కామాత్మాసస్వర్గపరా జన్తకర్తృ ఫల ప్రదాం,
క్రియావిశేషబహుళాం భోగైశ్వర్యగతిం ప్రతి.

తా. ఓయద్దునా! అవివేకులగు పురుషులు వేదములయందు ఫలవిశేషములను స్తుతిచేయునర్థవాదవాక్యములయందు ప్రామాణ్యబుద్ధి గలవారై యర్థవాదవాక్యములయందు ప్రతిపాదించుబడినస్వర్గమే ప్రాప్యము గాని మరియొక్కఈశ్వరుఁడనుప్రాప్యము లేదని చెప్పుచున్నవారై సర్వదా ఫలవిశేషములను కామించువారై స్వర్గమే పరమపురుషార్థముగా తలచినవారై ఊర్వశి పరిష్కరింపఁగఁగూడక కుసుమభారణాదిభోగముగల దేవైశ్వర్యము బ్రాప్తించుటకు సాధనములగు జ్యోతిష్టోమాదిక్రియావిశేషములఁ బ్రతిపాదించునవి గనుకనే మనుష్యత్వాది జన్తలను వాటియందు చేయఁబడు కర్తలను వాటికి ఫలముగా నుండు సుఖదుఃఖాదులను కలుగఁజేయునట్టి పుష్పించినవిషవృక్షము

వలె నవిచారసుందర మగు కొన్ని వాక్యములను చెప్పుచుందురు.

భోగైశ్వర్యప్రసక్తానాం తయాపహృతచేతసాం,
వ్యవసాయాత్కికా బుద్ధిస్సమాధౌ నవిధీయతే.

తా. వెనుకఁ జెప్పిన భోగైశ్వర్యములయం దాసక్తి కలిగి ఫలవిశేషప్రతిపాదక వేదవాక్యములచేత నాకర్షింపఁబడిన చిత్తము గల యాపురుషులకు పరమేశ్వరునివిషయమై నిశ్చయాత్మక మైన బుద్ధి కలుగ నేరదు. అనఁగా వేదములయందచ్చటచ్చట నన్యభిప్రాయముతో నిత్యము లని చెప్పిన స్వర్గాదిఫలమును నిత్యముగా విశ్వసించి సాభిప్రాయముగా చెప్పిన పరమేశ్వరునియందు సత్యత్వజ్ఞానము లేని వివేకహీనులగు పురుషులకు పరబ్రహ్మజ్ఞానమందు బుద్ధి పుట్ట నేర దని యభిప్రాయము.

త్రైగుణ్యవిషయా వేదా నిస్త్యైగుణ్యో భవార్జున,
నిర్ద్వంద్వోనిత్యసత్త్వస్థోనిర్లోగక్షేమఽత్యవాన్.

తా. సత్త్వరజస్తమోగుణమయు లగుచు ఫలవిశేషములయం దాసక్తి గల పురుషులను గూర్చి ఆయా ఫలవిశేషములకు సాధనము లగు యాగదానాదిక్రియావిశేషములను వేదములు బోధించుచున్నవి. ఓయర్జునా! నీవు ఫలవిశేషములయం దాసక్తి గలవాడవు కావలదు. శీతోష్ణసుఖదుఃఖాదిద్వంద్వములను సహించు స్వభావము కలిగి ధైర్యము నవలంబించి యోగక్షేమముల నవేక్షింపక యోగక్షేమములను పరమేశ్వరుడే సర్వజ్ఞత్వసర్వశక్తిత్వములు కలవాడను

గనుక నెఱవేర్చు నను మహావిశ్వాసమును బొందియుంటివేని,
నిష్కామత్వమును బొందగలవు.

యావా నర్థ ఉదపానే సర్వతస్సంప్లుతోదకే,
తావాన్ సర్వేషు వేదేషు బ్రాహ్మణస్య విజానతః.

తా. కొద్దికొద్దిజలము గల గుంటలలో స్నానపానాది క్రియలు ప్రత్యేకప్రత్యేకముగా చేయవలసియున్నప్పటికి విశేషజలము గలమహాతటాకమునందు స్నానపానాదిక్రియలన్నియు నొకచోటనే చేయుటకు నేప్రకారము శక్త్యమై యుండునో యాప్రకారమే యొక్కొకర్తచేత ప్రత్యేకప్రత్యేకముగా పొందదగిన ఫలము లన్నియు నొకబ్రహ్మజ్ఞానముచేతనే బ్రహ్మవేత్త యగువానికి లభించును అనగా బ్రహ్మతత్త్వజ్ఞానముచేతనే పరమానందస్వరూపమైన మోక్షము ప్రాప్తింపగానే దానియందే కర్తృఫలము లగు స్వల్పానందము లన్నియు సంతర్భూతములై యుండు నని భావము.

ఈప్రకారముగా నీశ్రుతిస్త్రుతులయందు కర్తనాసన యనునది పునర్జన్మకు కారణ మని విష్ణుష్టముగా చెప్పబడినది.

కాస్త్రవాసనయును గర్వమునకు కారణమైనందున మలినవాసన యనియే చెప్పబడును. శ్వేతకేతు వను మునికుమారుడు స్వల్పకాలములో వేదవేదాంగముల నన్నిటిని చదువుకొని మహాగర్వముకలవాడై తండ్రి యగు నారుణవిషయమై కూడ వినయము లేక యుండె నని ఛాందోగ్యముయొక్క యాటవయథ్యాయమునందు పఠించబడుచున్నది. ఇదిగాక బాలాకి యనుబ్రాహ్మణు డొకడు కొన్ని ప్రతీకోపాసనములను

నేర్చుకొని గర్వించి దిగ్విజయము చేయ నారంభించి మాళవాదిదేశములయందు దుండు బ్రాహ్మణుల ననేకుల నిర్జించి కాశీదేశమునకుఁ బోయి అచ్చట బ్రహ్మవేత్తలలోను తత్తముఁ డగు అజాతశత్రుఁడను కాశీరాజునుకూడ శిక్షించుటకు యత్నించె నని కౌషీతకీబ్రాహ్మణమునందు చెప్పఁబడియున్నది.

దేహవాసన యనునదియు, దేహాత్మత్వభ్రాంతి యని, గుణాధానభ్రాంతి యని, దోషాపనయనభ్రాంతి యని మూఁడు ప్రకారములుగా నున్నది. అందులో దేహమం దాత్మత్వభ్రాంతి లోకములో కల దని.

భా. దేహమాత్రం చైతన్యవిష్ట మత్తేతి,

ప్రాకృతా లోకాయతికాశ్చ ప్రతిపన్నాః.

అని భాష్యకారులచే చెప్పఁబడినది.

తా. జ్ఞానముతో కూడియున్న యీదేహమే యాత్మ యని శాస్త్రజ్ఞానము లేనిపురుషులును శాస్త్రజ్ఞానము కలవారిలో చార్వాకులును తలఁచుచున్నారని యర్థము.

చార్వాకమతము లోకాయతిక మను నామాంతరముకలదై యున్నది ఈమతము దేవగురు వగు బృహస్పతిచే చేయఁబడినది. ఇందులో పృథివి, జలము, తేజస్సు, వాయువు ఈనాలుగే భూతములు. ఇవి స్త్రీపురుషశరీరములయందు శుక్లశోణితములుగా నేర్పడి పరస్పరమేళనముచేత దేహాకారమును బొందినప్పుడు వీటియందు చైతన్య మను నొకవిశేషగుణము పుట్టును. ఇట్టి చైతన్యముతో కూడినదేహమే ఆత్మ

యని చెప్పబడును గాని యీ దేహముకంటె విలక్షణమై
చైతన్యమునకు (జ్ఞానమునకు) ఆశ్రయభూతమైన యాత్మ
యను జీవుఁ డొకఁడు లేఁడు. ప్రత్యక్షమొకటియే ప్రమా
ణము. కనుక నే శివలోకవిష్ణులోకాదులు వైదికులచేత కల్పిం
పబడినవిగాని వాస్తవముగా లేవు. ఈలోకమునందు సుఖా
నుభవమే స్వర్గము; దుఃఖానుభవమే నరకము; దేహాకార
ముగా పరిణమించిన నాలుగు భూతములకు వియోగము
కలుగుట మరణ మని చెప్పబడును; ఇదియే మోక్షము; ఇట్టి
మోక్షము సర్వజనులకు సాధారణముగా సంభవించుచుం
డును గనుక దీనిఁగూర్చి విశేషప్రయత్నమును చేయ గిట్టదు.
వైదికులచేత చెప్పబడు శాస్త్రములన్నియు ప్రత్యక్షవిరు
ద్ధము లైనందున నమ్మదగినవి కావు. ఇదిగాక వైదికులచేత
పరమప్రమాణ మని చెప్పబడు వేదమునందే తైత్తిరీయోప
నిషత్తులో.

శ్రు. స వా విష పురుషోఽన్నరసమయః, తస్మాదన్నం తదుచ్యత ఇతి.

అని దేహమే యాత్మ యని చెప్పబడినది.

తా పితృభుక్తాన్నపానాది రసముచేత నావిర్భవించిన
యీ దేహమే పురుషుఁడు అని యర్థము. ఈ ప్రకారముగా
చార్వాకులు చెప్పుచుందురు గనుక దేహమం దాత్మత్వ
భ్రాంతి చార్వాకులకు కలదు.

బలిచక్రవర్తికుమారుడగు విరోచనుఁడు ఆత్మతత్వ
మును దెలియఁగోరి బ్రహ్మయొద్దకుఁబోయి ముప్పదిమూఁడు
సంవత్సరములు బ్రహ్మచర్యముతో శుశ్రూష చేసి కూడ చిత్త

దోషము నివర్తింపనందున బ్రహ్మచేత నుపదేశింపఁబడిన దేహాతి రిక్తాత్మత తత్త్వము నెఱుంగఁజాలక దేహమునే యాత్మగా తెలుసుకొని దైత్యదానవుల కందఱికి నాప్రకారమే యుపదేశంబొసరించెనని ఛాందోగ్యములోని యెనిమిదవప్రపాతకములో వినఁబడుచున్నది.

ఈదేహమునందు గుణములను గలుగఁజేయువలయు ననుభ్రాంతి గుణాధానభ్రాంతి యనఁబడును. ఇది లౌకికగుణాధానభ్రాంతి యని శాస్త్రీయగుణాధానభ్రాంతి యని రెండువిధములు. ఇందులో లోకసిద్ధములగు సౌందర్యాదిగుణములను నీదేహమునకు సంపాదించవలయు ననునది లౌకికగుణాధానభ్రాంతి యని, శాస్త్రమునందు చెప్పినపాపనత్వాదిగుణముల నీదేహమునకు సంపాదించవలయు ననునశాస్త్రీయ గుణాధానభ్రాంతి యని చెప్పఁబడును. ఈలోకమునందు కొందఱు జరులు మధురముగా గానము చేయుటకు తైలమును పుచ్చుకొవడమును మిరియపుగింజలను భక్షించడమును చేయుచున్నారు. దేహమునకు మృదుస్పృశ్యమును సౌందర్యమును కలుగఁ జేయుటకుఁ గాను అభ్యంగము సూక్ష్మవస్త్రసుగంధాదిధారణము మొదలైనవాటిని జేయుచుండురు. శాస్త్రీయగుణములగు పాపనత్వాదులను గలుగఁజేయుటకు గంగాస్నానసాలగ్రామతీర్థప్రాశనాదులను చేయుచుండురు.

దోషాపనయనభ్రాంతి యనునదియు లౌకిక మని శాస్త్రీయమని రెండువిధములు. లౌకికదోషము లనఁగా ముఖదుర్గంధాదులు. శాస్త్రీయదోషము లనఁగా అపవిత్రత్వాదులు.

ఇందులో లోకదోషము లగు ముఖదుర్గంధాదులను నివర్తింపజేయుటకు వైద్యులు చెప్పిన చికిత్సలను చేయుచుందురు. శాస్త్రీయదోషము లగు అపవిత్రత్వాదులను నివర్తింపజేయుటకుగాను శౌచాచమనస్నానసంధ్యావందనాదుల ననుష్ఠించుచుందురు.

సంధ్యాహీనోఽశుచిర్నిత్య మనర్హస్సర్వకర్తసు.

తా. సంధ్యావందనమును చేయని పురుషుఁ డపవిత్రుఁడనియు, ఇతరమైన పుణ్యకర్మలను వేటిని చేయుటకు యోగ్యుఁడుకాఁడనియు చెప్పినందున సంధ్యావందనాదికర్మ లసన్నిత్రత్వమును నిరాకరించుకర్మ లని తలఁచి యపవిత్రత్వమును నిరాకరించుకొంటు సుంధ్యావందనాదికర్మల ననుష్ఠించుచుందురు. ఈదేహవాసనలు మూఁటిలో దేహాత్మత్వజ్ఞానము సర్వప్రమాణవిరుద్ధమై యున్నందున సకలమైన అకృత్యములను చేయించి స్వర్గాపవర్గములను భంగపఱచి సమస్తదుఃఖములను కలుగఁజేయుచున్నందునను మలినవాసన యని ముఖ్యముగా చెప్పబడియున్నది.

ఈదేహాత్మవాదమును సూత్రకారులు భాష్యకారులు మొదలగు పూర్వాచార్యులు విశేషముగా నిరాకరించియున్నారు. ఇచ్చట కొంచెముగా చూపెదము.

సూ. ఏక ఆత్మనః శరీరే భావాత్,

ఘటిరేక స్తద్భావభావిత్వాన్నతూపబ్ధివత్.

ఇది మొదలగు గ్రంథములచేత విశేషముగా నిరాకరించియున్నారు.

తా. ఆత్మ యనునది దేహముకంటె భిన్నమైనది కాదు. చైతన్యము దేహముయొక్క ధర్మమే కాని దేహభిన్నమైన మఱియొకవస్తువుయొక్క ధర్మముకాదు. ఈ చైతన్యము శరీరముండువరకు నుండి శరీరము నశించగానే నశించుచున్నది. కనుక, అగ్నియుండువరకునుండి అగ్నినశించగానే నశించు వేడిమి అగ్నియొక్క ధర్మమైనట్టు శరీరముయొక్క ధర్మమనియే చెప్పవలసియున్నది. మఱియొక వస్తువుయొక్క ధర్మమే అయి నపక్షముకు శరీరము నశించినతరువాత కూడ కనుపడవలసి యుండును. చైతన్యమే ప్రకారము దేహధర్మమో రాగద్వేషాదులుకూడ నా ప్రకారమే దేహధర్మము లని చెప్పఁదగి యున్నవి. కనుక చైతన్యరాగద్వేషప్రాణనాదిధర్మములు గల ఈ దేహమే ఆత్మగాని మఱియొక ఆత్మ లేదని చార్వాకులు చెప్పుచున్నారు. ఈ ప్రకారముగా చెప్పడము యుక్తము కాదు. ఆత్మ యను వస్తువు దేహముకంటె భిన్నమైనది. చైతన్య మనునది ఆయాత్మయొక్క ధర్మమే కాని, దేహము యొక్క ధర్మము కాదు. దేహధర్మమని చెప్పెడిపక్షమున దేహధర్మము లగు రూపాదులవలె దేహ ముండువఱకు నుండవలసియుండును. సుషుప్తిమూర్ఛాదిదశలయందు భూత సంఘాతరూపమైన యీ దేహము నశింపకుండ నున్నప్పటికి చైతన్యము కనుపడనందున నీచైతన్యము దేహధర్మమని చెప్పఁదగదు. ఇదిగాక పృథ్వీజలతేజో వాయువులయొక్క మేళనముచేత చైతన్యము పుట్టునని చార్వాకులు చెప్పెదరు. నాలుగు భూతములయొక్క మేళనముచేత పుట్టినగుణము నాలుగుభూతములకు విశ్లేష గలిగితే, నశింపవలయునే కాని

విశ్లేష లేనికాలమందు నశింపఁదగదు. సుఖపైకాలమునందు దేహకారము లగు భూతములకు విశ్లేష లేదు. ఐనను, చైతన్యము కనుపడడము లేదు. మరణదశయందుకూడ నాలుగు భూతములకు విశ్లేషను కానము తేజోవాయువులు మరణదశయందు విశ్లేషను బొందినందున చైతన్యము నశించినది యని యంటిరా తేజోవాయువులయొక్క సంబంధ మున్నప్పుడుండి, లేనికాలమందు లేక పోయినందున చైతన్యము తేజోవాయువులయొక్క ధర్మమే యని చెప్పవలసినదే కాని నాలుగుభూతములయొక్క సముదాయధర్మమని కాని నాలుగుభూతములయొక్క మేళనధర్మమని కాని చెప్పఁదగదు. ఇదిగాక భూతధర్మము లగురూపరసాదులు జ్ఞానముచేతఁ దెలియఁదగినవిగా నున్నవి. చైతన్యము జ్ఞానమే అయినందున తెలుసుకొనునదిగాని తెలియఁదగినది కాదు. జ్ఞానముకూడ తెలియఁదగినదే యని యంటిరా? దేనిచేతఁ దెలియఁదగినది యని చెప్పవచ్చును. మఱియొకజ్ఞానముచేత నంటిరా? ఆజ్ఞానము మఱియొకజ్ఞానముచేత, నాజ్ఞానము మరియొకజ్ఞానముచేత నని యీ ప్రకారముగా అనవస్థాదోషము సంభవించును. దేహధర్మములగు రూపాదులు తెలియఁదగినవిగా నున్నందున చైతన్యము కూడ దేహధర్మమే అయినపక్షమున తెలియఁదగినదిగా నుండవలసియుండును. చైతన్యము తెలుసుకొనునదిగా నున్నదిగాని తెలియఁదగినదిగా నుండలేదు కనుక చైతన్యమనునదిదేహముకంటె భిన్నమైన యొక యాత్మయొక్క ధర్మమే కాని దేహధర్మము కాదు. ఇదిగాక చార్వాకులు ప్రత్యక్షమొక్క

టియే ప్రమాణ మని చెప్పెదరు. ఇది వారియొక్క అనుభవ వ్యవహారములకే విరుద్ధమై యున్నది. చార్వాకులు కూడ అన్యపురుషానుష్ఠితము లగుకృషివాణిజ్యాదులు ద్రవ్యలాభ కరములుగాఁ జూచి తామును కృషివాణిజ్యాదులను చేయు చున్నారు. కనుక అనుమానమును ప్రమాణముగా నమ్మ వలసియుండును. ఇతరులచేత చెప్పఁబడు ప్రవృత్తిబోధకము లగు శబ్దములను విని తదనుగుణముగా వ్యవహరించుచున్నందున శబ్దమును ప్రమాణముగా నమ్మవలసియుండును. కనుక దేహముకంటె భిన్నమైన యాత్మ లేదని ప్రత్యక్షముకంటె నితరమైన ప్రమాణము లేదనికూడ చార్వాకులు చెప్పుచు యెంతమాత్రము న్యాయముకాదు. ఈప్రకారము పూర్వాచార్యు లందఱు చార్వాకమతఖాడనమును విశేషముగా చేసియున్నారు. శ్రీవిద్యారణ్యకృత సర్వదృశసంగ్రహమునందు చూడవలయును.

గాయకులగువారు కొందఱు కంఠమాధుర్యమును సంపాదించుటకు నెంతప్రయత్నమును చేసినను పొందకయె యున్నారు. అభ్యంగిగాదులను నిరంతరముగా జేయుచున్నప్పటికి కొందఱిశరీరములు కఠినస్పర్శకలనిగానే యున్నవి. సూక్ష్మ వస్త్రసుగంధధారణాదులచేత కనుపడుసౌందర్యములు సూక్ష్మ వస్త్రసుగంధాదులయందున్నవి గాని దేహమందు లేవు. కనుకనే శ్రీనిఘ్నపురాణమునందు చెప్పఁబడినది.

మాంసాశ్మక్పూయవిఞ్ఞాత్రస్నాయమజ్ఞాస్థిసంహతౌ,
దేహే చేత్ప్రీతిమాన్ మూఢో భవితా నరకేఽపి సః.

తా. మాంసము, రక్తము, దుర్గంధము, అమేధ్యము, మూత్రము, నరములు, మెదడు, ఎముకలు వీటియొక్క సంఘాతముగా నుండు నీశరీరమునందు స్త్రీతిగ్రల మూర్ఖుడగు నరకమందుఁగూడ స్త్రీతికలవాడై యుండును.

స్వదేహశుచిగంధేన న విరజ్యేత యః పుమాన్,
విరాగకారణం తస్య కిమన్యదుపదిశ్యతే.

తా. తనశరీరమునం దుండు దుర్గంధముచేత విరక్తిని బొందక బ్రవర్తించు పురుషునకు విరక్తిని సంపాదించు మఱి యొక కారణ మేమి యని చెప్పఁదగియున్నది?

కనుక లోకసిద్ధములగు సౌందర్యాదిగుణముల నీశరీరమునందు సంపాదించుట శక్యమైనది కాదు. యథాకథంచిత్ర సంపాదించినను మరి నిమిషమునకు స్వదోషమునే ఈశరీరము ప్రకటించుచుండును. కనుక నే-

సర్వాశుచినిదానస్య కృతఘ్నస్య వినాశినః,
శరీరకస్యాపి కృతే మూఢాః పాపాని కుర్వతే.

అని పూర్వలచే చెప్పఁబడినది.

తా. సకలమైన మూత్రపురీషాదివస్తువులకు నివాసమై స్నాన సుగంధ లేకున మూల్యధారణధూపధారణప్రయత్నములచేత నెంత మంచిని చేసినను ఉత్తరక్షణమందే వీటి నంతను అడుగు పడిచి తనయొక్క స్వాభావికదుర్గంధాదులనే ప్రకటన చేసి సుగంధాదులయందు గూడ దుర్గంధాదులను సంపాదించుకృతఘ్నశిరోణియై జలబుద్బుదమువలె నస్థిరమైన యీశరీరమును పోషించుటకుఁ గూడ మూర్ఖులగు జనులు

పరహింసాదిపాపములను చేయుచున్నారే! ఇది యేమి చిత్తమని అర్థము.

శాస్త్రీయ మగు గుణాధానము ప్రబలమైన మరియొక శాస్త్రముచేత నివారింపబడుచున్నది. అనగా—శ్రు. “నహింస్యా త్వర్వా భూతాని” అని. సమస్తభూతములను హింస చేయఁదగదు. హింసించినయెడల పాపము కలుగు నని చెప్పు శాస్త్రము- శ్రు. “ఆగ్ని హోమాయం పశుమాలభేత్” అని జ్యోతిష్టోమాదియాగములయందు ఆగ్ని హోమము లను దేవతల నుద్దేశించి ఛాగమును హింసించవలయు నని చెప్పు మఱియొక శాస్త్రముచేత బాధింపబడి ఆగ్ని హోమాయహింస పాపము కాదని చెప్పినట్లు గంగాజలసాలగ్రామతీర్థము క్షేత్రాదులు పవిత్రము లని చెప్పుశాస్త్రములు

గంగా గంగేతి గంగేతి యోజనానాం శతేష్వపి,
స్థితైరుచ్ఛారితం హంతి పాపం జన్మత్రయాన్వితమ్.

తా. నూరు ఆమడలదూరమునం దుండియు, గంగా నామమును మూడుపర్యాయము లుచ్చరించినపక్షమందు ఆయుచ్చరించినవారియొక్క మూడుజన్మములయందు సంపాదించబడిన పాపము లన్నియు నశించును.

సాలగ్రామశిలావారి పాపహారి విశేషతః,
ఆజన్మకృతపాపానాం ప్రాయశ్చిత్తం డినేదినే.

తా. సాలగ్రామశిలకు అభిషేకము చేసిన జలము సకల తీర్థములకంటె నెక్కువగా పాపములను హరించును. జన్మ

మొదలుకొని చేసినపాపములకు ఈసాలగ్రామతీర్థము ప్రతి
దివమునందు చేయఁబడు ప్రాయశిత్తముగా నేర్పడి సమస్తపాప
ములకు నశింపఁజేయును

ఈలాగంటి శాస్త్రములు సచ్చాస్త్రశ్రవణము సత్పురుష
భక్తి మొదలయినసద్గుణములు లేనివారికి గంగాన్నానాదులు
పాపనివారకములు కావని చెప్పు మఱికొన్ని శాస్త్రములచేత
బాధింపఁబడి, గంగాన్నానాదులు పవిత్రత్వసంపాదకములు
కావని చెప్పుచున్నవి.

భాగవతము, దశమస్కంధోత్తరభాగమునందు-

యస్యాత్మబుద్ధిః కుణపే త్రిధాతుకే
స్వధీః శత్రాడిషు భామ ఇజ్యధీః,
యత్తీర్థబుద్ధిశ్చ జలే నకర్హిచి
జ్జనేష్వభిజ్ఞేషు స ఏవ గోఖరః.

అని చెప్పియున్నది.

తా. ఏపురుషుఁడు వాతవైత్వశ్చేష్టభాతువులచే రంచింపఁ
బడి జడమై శనసవృశమైన యీశరీరమునం దాత్మత్వజ్ఞాన
మును భార్యాసత్రాదులయందు మనీయత్వాభిమానమును
శ్రీలారజతతామ్రాదులచే నిర్మింపఁబడిన విగ్రహములయందు
దేవత్వాభిమానమును గంగాదిజలములయందు తీర్థత్వాభిమాన
మును కలవాడై యుండి బ్రహ్మవేత్తలగు మహాపురుషుల
యందు ఆత్మత్వ మనీయత్వ దేవత్వ తీర్థత్వ ప్రతిపత్తి లేని
వాడైయుండునో, అట్టిపురుషుఁడే పశు వని గార్హభమని చెప్పఁ
దగియున్నాఁడు. అనఁగా బ్రహ్మవేత్తలగు వారియందు ఆత్మత్వ
మనీయత్వ దేవత్వ తీర్థత్వాదులు ముఖ్యముగా కలిగియుండఁగా

వారియం దీయభిప్రాయమును చేయక అనాత్మ యై అన్య దీయము లై జడము లైనందున నపూజ్యములై పవిత్రతా సంపాదకములు గాని దేహకళత్రాది శిలావిగ్రహ జలముల యందు అత్తత్వాద్యభిమానమును చేయువాఁడు యుక్తా యుక్తవివేకము లేనివాఁడైనందున పశువులతో సమానుఁ డని యభిప్రాయము.

ఈదేహ మాత్మ కా దని యిదివరకే చెప్పబడినది. శిలాదివిగ్రహములు గంగాదితీర్థములు ముఖ్యముగా దేవత్వ తీర్థత్వములు కలవి కావని భాగవతమందే చెప్పబడినది.

న హ్యమ్మయాని తీర్థాని న దేవా మృచ్ఛిలామయాః,
తే పునంత్యురుకాలేన దర్శనాదేవ సాధవః.

తా. జలమయములగు గంగాగోదావరీప్రభృతులు తీర్థములు కావు. మృచ్ఛిలాదినిర్మితము లగువిగ్రహములు దేవతలును కారు. ఈతీర్థము లని దేవత లని యజ్ఞజనులచేత చెప్పఁ బడుజలమయమృచ్ఛిలామయములు తమను నేవించుజనులను చిరకాలమునకు పవిత్రులనుగా చేయుగాని తత్త్వణమే పవిత్రులనుగాఁ జేయుజాలవు గనుక ముఖ్యముగా తీర్థము లని దేవత లని చెప్పఁదగియుండవు. బ్రహ్మవేత్త లగు సజ్జనులు తమ దర్శనమాత్రముచేతనే అజ్ఞానాంధకారమును పో నడచి చిత్తదోషముల నన్నిటినీ నిరాకరించి బ్రహ్మజ్ఞానమును గలుగఁ జేసి జనులను పరమపవిత్రులనుగాఁ జేయుదురు గనుక బ్రహ్మవేత్తలగు సజ్జనులే తీర్థము లని, దేవత లని ముఖ్యముగాఁ జెప్పఁదగియున్నారని తాత్పర్యము.

ఇది గాక-

అత్యంతమలినో దేహో దేహి చాత్యంతనిర్మలః,
ఉభయోరంతరం జ్ఞాత్వా కస్య శౌచం విధీయతే.

అని మఱియొక శాస్త్రము.

తా. ఈ దేహము మాత్రపురీషాదిబంధురమై యున్నందున కడు మలిన మైవది; ఆత్మ యనునది సర్వదా అత్యంతపరిశుద్ధమైచందార్థము; ఈ రెంటియొక్క స్వభావమును యోచించి, గంగాస్నానాదులచేత దేనికి శుద్ధిని సంపాదించవలగియున్నది? అనగా దేహము సర్వదా అపరిశుద్ధమైనందున నెప్పటికిని దేహమునకు శుద్ధి కలుగదు. ఆత్మస్వరూపము ఎప్పటికి శుద్ధముగానే యున్నందున నాయాత్మస్వరూపమున నెప్పటికిని శుద్ధిని సంపాదించవలసినయచసరము లేదు గనుక గంగాస్నానాదులు తత్త్వజ్ఞుఁ డగువానికి ప్రయోజనకరములు కావు.

కనుక నీదేహమునందు దోషములను నివారించుటకు శక్యము కానట్లు గుణములను సంపాదించుటకు కూడ శక్యము కానందున దోషములను నివారింపవలయు నను గుణములను సంపాదించవలయునను అభిసంభ్రాంతి ప్రత్యయమైనందున మలిన నాసన యని చెప్పవలగియున్నది.

ఈవెనుక నుదాహరించిన శ్లోకములను యోచింపగా నీదేహమునందు దోషాపవనయనము అశక్యమని నిషేధింపబడుచున్నది గాని గుణసంపాదనము నిషేధింపఁ బడలేదు. అయినా, పవిత్రత్వాదిగుణములకు విరోధులగు నపవిత్రత్వాదిదోష

ములు ఈశరీరమందు క్రినుంచుచుండఁగా పవిత్ర త్వాదిగుణము లను సంపాదించుట యశక్యము గనుక గుణాధానము కూడ నిపేధింపఁబడినది యని తెలియఁదగినది.

ఈదేహ మత్యంతమలిన మను నర్థము మైత్రాయణీశాఖ యందు విస్పష్టముగా వినఁబడుచున్నది.

శ్రు. భగవన్సుక్తిచర్త స్నాయుమజ్ఞామాంస,
శుక్రశోణితక్షేష్టాశ్రు దూషికాదూషితే,
విజ్ఞాత్రవాతపిత్తసంఘాలే దుర్గంధే,
నిస్సారేఽస్త్రిక్ శరీరే కిం కామోపభోగైరితి.
శరీరమిదం మైథునాదేవోద్భూతం సంవిద్యవ్యపేతం,
నిరయ ఇవ మూత్రద్వారేణ నిష్క్రాంతమస్థిభిశ్చిక్రం,
మాంసేనానులిప్తం చర్మకావలభ్యం,
విజ్ఞాత్రకఫపిత్తమజ్ఞామేవోపసాభిరవైశ్చక్వా,
మయైర్బహుభిః పరిపూర్ణం శోశ ఇవ వసునేతి.

తా. ఎముకలు, చర్మము, నరములు, మొదడు, మాంసము, రేతస్సు, రక్తము, శ్లేష్మము, నాసామలము, కండ్లనీళ్లు, నేత్రమలము వీటిచేత దుష్టమై, అమేధ్యము, మూత్రము, వాతపిత్తథాతువులు వాటియొక్క సముదాయమై దుర్గంధమై సారము లేని ఈశరీరమునందు కామముల ననుభవించుటచేత నేమిప్రయోజనము కలదు? ఇదిగాక యీశరీరము స్త్రీపురుషుల యొక్క పరస్పరసంయోగముచే జన్మించి జ్ఞానహీనమై నరకమువలె మూత్రద్వారమైన యోనిలోనుండి వెలుపఁబడినది. ఎముకలచేత కట్టఁబడి మాంసముచేత పూయఁబడి చర్మము

చేత చుట్టటడి అమేధ్యము, మూత్రము, కఫము, పిత్తము, రక్త మాంసాంత రాశముమందు నీరు, మెదడు, క్రొవ్వు వీటి చేతను మఱికొన్ని జాడ్యములచేతను నిండింపబడి మిక్కిలియన హ్యముగా నుండును గనుక నిట్టి యపవిత్రమైన శరీరముతో కామభోగముల ననుభవించుట హేయమే కాని యుపాదేయము గాదని యర్థము.

స్వభావముచేతనే దుర్గంధభూయిష్టమై రోగపూర్ణమై యున్న యీశరీరమునకు వైద్యశాస్త్రోక్తచికిత్సలచేతఁ గూడ రోగములు నివర్తింపవు. ఒకానొకసమయమునందు నివర్తించి, తిరిగిప్రాప్తించును. ఇదిగాక తొమ్మిదిరంధ్రములనుండి నానా విధమైన మలములు స్రవించుచుండఁగా రోమకూపములనుంచి నిరంతరము చెమటనీరు కాలుచుండఁగా నీశరీరము స్నాన భూషణసగుంధ లేననాదులచేత దుర్గంధాదిదోషములను ఎవఁడు పోఁగొట్టఁ గలఁడు? ఈఅర్థము పూర్వాచార్యులచే చెప్పఁ బడినది.

నవచ్ఛిరకృతా దేహస్సవంతి ఘటికా ఇవ,

బాహ్యశాపైర్న శుభ్యంతి నాంతశ్శాచం తు విద్యతే.

ఈదేహములు తొమ్మిదిరంధ్రములు కలవై యొప్పుడును చిల్లికుండవలె మలమును స్రవించుచుండును. నెలువలిభాగము నందు మృజ్జలములచేత కడిగినందున శుద్ధిని బొందవు. లోపలి భాగమునందు మోళనము చేయుటకు శక్యము కాదని యర్థము.

కనుక నీమూఁడువిధము లగు దేహవాసనలు మలినవాసన యనియే చెప్పఁదగియున్నది.

ఈ దేహవాసన మలిన మను నభిప్రాయముచేతనే వాసిష్ఠ రామాయణమునందు వసిష్ఠమహామునిచే నిట్లు చెప్పబడినది.

ఆపాదమస్తకమహం మాతాపితృవినిర్మితః,
ఇత్యేకో నిశ్చయో రామ బంధాయా సద్విలోకనాత్.

తా. తల్లిదండ్రులచేత నిర్మింపబడి శిరఃపాదాద్యవయవములతోఁగూడినయీశరీరము నేనే అనునిశ్చయము మిథ్యాజ్ఞాన మాటచేత నీయాత్మను సంసారమందు బంధించుటకు కారణమై యున్నది.

సా కాలసూత్రపదవీ సా మహావీచివాగురా,
సాసిప్రవనశ్రేణీ దేహోఽహమితి యామతిః.

తా. శరీరము నేనే యనుబుద్ధి కాలసూత్ర మను నరకమును, మహావీచియను నరకమును, అసిప్రవనపంక్తి యను నరకసముదాయమును అయియున్నది.

అనఁగా శరీరమునం దాత్మత్వజ్ఞానము కాలసూత్రాది మహానరకములను బొందుటకు ముఖ్యసాధనము.

సా త్యాజ్య సర్వయత్నేన సర్వనాశే పుష్పస్థితే,
స్పృష్టవ్యా సా న భవ్యేన సర్వమానేవ పుల్కసీ ఇతి.

తా. ఆ దేహాత్మబుద్ధిర్వహపములకు మూలమై యున్నందున తనకు నెన్ని కష్టదశలు వచ్చేటట్టులయినా, అంగీకరించి సర్వవిధములచేతఁ బ్రయత్నమునుజేసి ఈ దేహాత్మబుద్ధిని విడువవలసినది. యోగ్యుడైన పురుషుడు ఈ దేహాత్మబుద్ధిని కుక్కమాంసమును చేతిలో నుంచుకొనియుండు చండాలస్త్రీవలె నెంతమాత్రము స్పృశింపఁగూడదు.

ఈ చెప్పబడిన దేహ లోక శాస్త్రవాసనలను మూఁడును వివేకహీను లగు జనులకు గ్రాహ్యములుగా నున్నప్పటికి జ్ఞానేచ్ఛకలవానికి జ్ఞానమును పుట్టకుండ ప్రతిబంధించునవి అయినందునను, జ్ఞానికి తత్త్వజ్ఞానస్థైర్యమును బాధించునవి అయినందునను, వివేకులగు వారికి త్యాజ్యము లని నిశ్చయింపఁ దగియున్నవి. కనుక నే స్మృతియందుఁ చెప్పబడినది:

లోకవాసనయా జంతోశ్శాస్త్రవాసనయాఽపిచ,
దేహవాసనయా చాపి యథావన్నైవ జాయతే. ఇతి.

తా. లోకవాసనచేత శాస్త్రవాసనచేత దేహవాసన చేత నీమూఁడువాసనలచేతను లోకములో జనులకు తత్త్వజ్ఞానము పుట్టక యున్నది.

దంభము, దర్పము, అహంకారము మొదలగు నసుర సంక్షద్రావ మగు మనోవాసన నరకపాతమునకు కారణముగా నున్నందున మలినవాసన యనుటకు సంశయమే లేదు. కనుక నుపాయముచేతనైనా ఈ చెప్పబడిన నాలుగువాసనలను నశింపఁజేయవలయును.

వీప్రకారము వాసనాక్షయమును బ్రయత్నబూర్వకముగా సంపాదించవలయునో యాప్రకారమే మనోనాశమును తత్త్వజ్ఞానియగువాఁడు సంపాదించవలయును. మనసు అనుపదార్థము నిత్య మని, అణుపరిమాణ మని తార్కికులచేత సంగీకరింపబడినదిగాని వేదము పరమప్రమాణ మని విశ్వసించి యుండు మాచేత నాప్రకార మంగీకరింపబడ లేదు. అవయవ

ములతో కూడియున్న దని యనిత్య మని సువర్ణాదిద్రవ్యముల వలె ననేకప్రకారములుగా పరిణమించు స్వభావముకల దని మాచేత సంగీకరింపబడినది గనుక మనస్సుచు నశింపజేయుట కవకాశము కలదు.

ఈమనస్సుయొక్క లక్షణము ప్రమాణమును బృహ చారణ్యములో చెప్పబడినది.

శ్రు. కామస్సంకల్ప విచికిత్సా శ్రద్ధాశ్రద్ధాధృతి, |
రథృతిర్హిర్హిర్హితేతత్సర్వం మమ వివ.

అని మనస్సుయొక్క లక్షణము.

తా. కామము, సంకల్పము, విచారేచ్ఛ, శ్రద్ధ, అశ్రద్ధ, దైర్యము, అదైర్యము, లజ్జ, జ్ఞానము, భయము, ఇవి, మొదలగువృత్తులే మనస్సుని చెప్పబడును. అవగా, చక్షురాదీం ద్రియములకు ఘటాదిపదార్థములు ప్రత్యక్షమైనట్లు, సాక్షి వైతన్యమువలన ప్రత్యక్షములై యుండు కామసంకల్పాదిచృత్తులు, మృత్పిండమువలన ఘటాదులవలె, జీనివలన, పుట్టుచుండుచో, అది,మర స్సుని, చెప్పబడు ననిభావము.

శ్రు. అన్యత్రమనా ఆభూవం నాదర్శం
అన్యత్రమనా ఆభూవం నాశ్రౌవమ్.

శ్రు. మనసా హ్యేషపశ్యతి మనసా శృణోతి.

అను శ్రుతులు మనస్సునందు ప్రమాణము.

తా. నామనస్సు మరియొకచోట నుండెను. అందువల్లనే జేనిని చూడకపోతిని; నామనస్సు మరియొకచోట నుండెను.

అందువలననే యీశబ్దమును వినకపోతిని; ఈపురుషుఁడు మనస్సుచేతనే చూచుచున్నాఁడు. మనస్సుచేతనే వినుచున్నాఁడని శ్రుతులకు రెంటికిని నర్థము.

అనఁగా;

కంటికి నెదురుగా మంచి వెలుతురులో నుండు ఘటమును, చెవులదగ్గర పెద్దగా చెప్పఁబడు శబ్దము ఏది అజాగ్రతగా నున్నందున తెలియఁబడదో, ఏది జాగ్రతగా నున్నందున తెలియఁబడునో, అదియే మనస్సు. ఈమనస్సు అన్నివిషయములను తెలుసుకొనుటకు సామాన్యకారణమై యున్నది అని భావము.

శ్రు. తస్మాదపి పృథక్ ఉపస్పృష్టో మనసా విజానాతి.

అనుశ్రుతి కూడ మనస్సును నిరూపించి కనుపఱచుచున్నది.

తా. ఈ ప్రకారము లక్షణప్రమాణములచేత నిశ్చయింపఁబడినమనస్సును, విశేషముగా నిరూపించి చూపవలయును. ఓకపురుషుఁడొకనిచేత వెనుకభాగమునందు స్పృశింపఁబడిన వాఁడై యిప్పుడు చేతితో స్పృశించినాఁడని, యిప్పుడు వేలితో స్పృశించినాఁడని విశేషముగా తెలుసుకొనుచున్నాఁడు. ఇందులో స్పర్శమాత్రము తగ్గిందియముచేత తెలియఁబడినా, ఇది అంగుళిస్పర్శయని ఇది హస్తస్పర్శయని విశేషముగా తెలుసుకొనునది మనస్సుగానే యుండవలెను. ఈవిశేషజ్ఞానము చతురిందియముచేత కలుగునది కాదు. చతురిందియము తన కెదురుగా నుండు విషయములను కనిపెట్టును గాని వెనుక భాగములయం దుండు విషయములను కనిపెట్టనేరదుగదా?

కనుక వెనుకభాగమునం దుండు అంగుళీస్పర్శాదివిశేష విషయములను కనిపెట్టునది మనస్సే యని నిశ్చయింపవలయును.

ఈమనస్సు మననమును చేయుటచేత మనస్సని, చింతనమును చేయుటచేత చిత్త మని చెప్పబడుచున్నది. ఈచిత్తము సత్త్వరజస్తమోగుణములయొక్క కార్యములగు ప్రకాశ ప్రవృత్తిమోహములు కలదైయున్నందున సత్త్వరజస్తమోగుణమయమని తెలియబడుచున్నది.

ప్రకాశ ప్రవృత్తి మోహములు మూఁడు క్రమముగా సత్త్వరజస్తమోగుణకార్యము లని—

ప్రకాశం చ ప్రవృత్తిం చ మోహమేవ చ పాండవ.

అను భగవద్గీతావాక్యము చెప్పుచున్నది.

తా. ప్రకాశము, ప్రవృత్తి, మోహము ఈమూఁడు క్రమముగా సత్త్వరజస్తమోగుణములయొక్క ఉద్రేకముచేత కలుగుచుండు నని భావము.

సాంఖ్యశాస్త్రమునందును ప్రకాశ ప్రవృత్తి మోహములు సత్త్వరజస్తమోగుణములయొక్క నియత కార్యము లని చెప్పియున్నది. ఇచ్చట ప్రకాశ మని చెప్పినది జ్ఞానమే కాని తెల్లనిదై ప్రకాశించు రూపము కాదు.

సత్త్వాత్సంజాయతే జ్ఞానం రజసా లోభ ఏవచ,

ప్రమాదమోహా తమసో భవతోఽజ్ఞానమేవ చ.

తా. సత్త్వగుణము చిత్తమునం దుద్రిక్తమైనసమయమునందు జ్ఞానము కలుగును; రజోగుణ ముద్రిక్తమగునప్పుడు

లోభమును, తమోగుణ ముద్రిక్తమైనపుడు ప్రమాదము, మోహము అజ్ఞానమును పుట్టుచుండును.

ఈశ్లోకమునందు సత్త్వగుణముచేత జ్ఞానము కలుగు నని చెప్పినందున ప్రకృతమందు ప్రకాశశబ్దమునకు జ్ఞానమే అర్థమని చెప్పవలయును.

జ్ఞానమువలె సుఖముగూడ సత్త్వగుణముయొక్క కార్యమే. ఈయర్థము గూడ భగవద్గీతలయందే చెప్పబడినది.

సత్త్వం నుభే సంజయతి రజః కర్తృణి భారత,

జ్ఞానమావృత్య తు తమః ప్రమాదే సంజయత్యుత. ఇతి.

తా. సత్త్వగుణము సుఖమును పుట్టించి దానియందు పురుషుని శక్తికలవానిగా చేయును; రజోగుణము కర్తృయందు సత్త్వి కలవానిగా చేయును, తమోగుణము జ్ఞానము నావరించి ప్రమాదమునందు సత్త్వి కలవానిగా చేయును; సముద్రమునందు తరంగములవలె సత్త్వరజస్తమోగుణములు మనస్సునందు నిరంతరము పరిణమించుచుండగా నొకసమయమందొకగుణము హెచ్చుగా మిగిలిన రెండు గుణములు తక్కువగా నుండును. ఇదియును నచ్చటనే చెప్పబడినది.

రజస్తమశ్చాభిభూయ సత్త్వం భవతి భారత.

రజస్సత్త్వం తమశ్చైవ తమస్సత్త్వం రజస్తథా. ఇతి.

తా. ఒకప్పుడు రజస్తమోగుణములను రెంటిని అడుగుపెట్టి సత్త్వగుణము హెచ్చియుండును; మరి యొకప్పుడు సత్త్వతమోగుణములను అడుగుపెట్టి రజోగుణము హెచ్చి

యుండును; మఱి యొకప్పుడు రజస్సత్త్వముల నడుగుపఱచి తమోగుణము హెచ్చియుండును.

బాధ్యబాధకతాం యాంతి కల్లోలా ఇవ సాగరే.

తా. సత్త్వరజస్తమోగుణములు మూఁడు సంతకరణమునందుఁ బుట్టుచు సముద్రమునందుఁ బుట్టుతరంగము లొకదాని నొకటి బాధించునట్లు పరస్పర మొకటి నొకటి బాధించుచుండు నని కూడ మఱియొక గ్రంథమునందు చెప్పబడియున్నది.

ఇందులో తమోగుణము హెచ్చినప్పుడు దంభ దర్పములు మొదలగు నాసురసంపదయును, రజోగుణము హెచ్చినప్పుడు లోకవాసనమొదలగు మూఁడువాసనలును, సత్త్వగుణము హెచ్చినప్పుడు సత్త్వశుద్ధి మొదలగు దేవసంపదయును నావిర్భవించుచుండును. ఈయర్థమును హృదయమందుంచుకొనియే భగవద్గీతలయం దిట్లు చెప్పబడియున్నది.

**సర్వద్వారేషు దేహేఽస్త్రిక్ ప్రకాశ ఉపజాయతే,
జ్ఞానం యదా తదా విద్యాద్వివృద్ధం సత్త్వమిత్యుత.**

తా. ఈకళేబరమందు సకలమైన ఇంద్రియములయందు ప్రకాశ మనుయథార్థజ్ఞాన మెప్పుడు పుట్టుచుండునో, అప్పుడు సత్త్వగుణము వృద్ధిచొంది యున్న దని తెలియవలయును. ఇచ్చట విచారింపఁగా అంతఃకరణ మనునది సత్త్వరజస్తమోగుణాత్మక మని చెప్పబడియున్నందున రజస్తమోగుణము లెప్పటికి సంతకరణములోనుండి నివర్తింప వని తోచుచున్నది. అయినను అంతఃకరణమునకు ముఖ్యమైన యుపాదానకారణము

సత్త్వగుణమే; రజస్తమోగుణములు కావు. రజస్తమోగుణములు రెండును సత్త్వగుణమున కుపప్తంభకములే కాని ముఖ్యకారణములు కావు. ఉపాదానకారణమునకు సహాయభూతములైన యవయవములు ఉపప్తంభకము లనబడును. అనగా లోకములో ఘటమునకు మృత్తిక ఉపాదానకారణమయినందున ముఖ్యకారణ మనబడును. జలము, వాయువు, తేజస్సు ఇవి మృత్తికకు సహాయములుగా నున్నందున ఉపప్తంభకములనబడును. ఈ ప్రకారమే అంతఃకరణమునకు సత్త్వగుణమే ఉపాదానకారణము రజస్తమస్సులు ఉపప్తంభకములని యర్థము. కనుకనే జ్ఞానియగువాడు యోగము నభ్యసించితే, రజస్తమస్సులు నశించి సత్త్వగుణము మాత్రము శేషించుచున్నది. ఈయభిప్రాయముతోనే.

జ్ఞస్య చిత్త మచిత్తం స్యాత్ జ్ఞచిత్తం సత్త్వముచ్యతే.

అని చెప్పబడినది.

జ్ఞానియొక్క అంతఃకరణము అంతఃకరణ మని చెప్పబడదు. సత్త్వ మని చెప్పబడును.

ఈసత్త్వము చాంచల్యమునకు కారణ మగురజోగుణముచే మిశ్రముకానందున నేకాగ్రముగాను, భ్రాంతిచేత కల్పించబడి యాత్మభిన్నములైన స్థూలపదార్థములరూపముగాఁ బరిణమించుటకు కారణమైన తమోగుణముచే మిశ్రము కానందున సూక్ష్మముగాఁగూడ నేర్పడును. ఇట్టిదశలోనే ఆత్మస్వరూపము గ్రహించుటకు యోగ్యమై యుండును. కనుకనే—

శ్రు. దృశ్యతే త్వగ్ర్యయా బుద్ధ్యా సూక్ష్మయా సూక్ష్మదర్శిభిః,
అని శ్రుతి వినబడుచున్నది.

తా. రజోగుణశూన్యమైనందున నేకాగ్రమై తమో
గుణశూన్యమైనందున సూక్ష్మమగుబుద్ధిచేత సూక్ష్మవస్తుదర్శన
నిపుణు లగుపురుషు లాత్మస్వరూపమును జూచుచుందు రని
యర్థము.

అనగా నేప్రకారము విశేషమైనగాలిచే కదలింపబడు
దీపముచేత రత్నములు, ముత్యములు మొదలగువాటియొక్క
లక్షణములను నిశ్చయించుటకు శక్యము కాదో, యేప్రకార
ము అతిస్థూలమగు గుడ్డలిచేత సూదితో కుట్టినట్టు వస్త్రమును
కుట్టుటకు శక్యము కాదో యాప్రకారమే యేకాగ్రము గాక
స్థూల మగు బుద్ధిచేత బ్రహ్మతత్త్వము తెలియుటకు శక్యము
కా దని భావము.

ఇటువంటి సత్త్వమే తమోగుణమిశ్రమైనరజోగుణము
చేతపట్టుకోబడి నానావిధదైవ్యతప్రపంచము నాలోచించి కల్పిం
చుటచేత చిత్త మని చెప్పబడినది. ఇట్టిచిత్తము తమోగుణ
ము హెచ్చినప్పుడు అసురసంపదను బుట్టించుచు స్థూలదశ
నొందును. ఈయర్థము వసిష్ఠమహర్షి చే చెప్పబడినది:

అనాత్మన్యాత్మభావేన దేహభావనయా తథా,
పుత్రదారైః కుటుంబైశ్చ చేతో గచ్ఛతి పీనతామ్.

తా. ఆత్మగాని దేహేంద్రియాదులయం దాత్మబుద్ధిని
చేయుటచేతను, దేహమునందు వెనుక చెప్పిన శాస్త్రీయగుణా

ధానదోషాపనయనములను చేసినపక్షమం దాత్మకు శుద్ధి కలుగు ననుభాగ్నిచేతను కలుంబమందుండు పుత్రభార్యాదులయందు మమకారము చేయుటచేతను చిత్తము స్థూలముగా వృద్ధి నొందుచుండును.

అహంకారవికారేణ మమతామలలీలయా,
ఇదం మమేతి భావేన చేతో గచ్ఛతి పీనతామ్.

తా. దేహమం దాత్మబుద్ధిని చేయుడ మను పరిణామము చేతను దేహేంద్రియాదులయందు చేయబడు మమకార మనుమలినకీడచేతను గృహక్షేత్రాదులయం దిది నాది యను నభిమానముచేతను చిత్తము బలియుచుండును.

అధివ్యాధివిలాసేన సమాశ్వాసేన సంసృతౌ,
హేయాహేయవిభాగేన చేతో గచ్ఛతి పీనతామ్.

తా. మనోవ్యధలు జ్వరాదిరోగములు వీటిప్రకాశము చేతను కర్తృత్వభోక్తృత్వాదిరూప మగు నీసంసారమందు స్థితిని బొందియుండుటచేతను ఈవస్తువులు విడువఁదగినవి, ఈవస్తువులు గ్రహింపఁదగినవి యను నభినివేశముచేతను చిత్తము వృద్ధి నొందుచుండును.

స్నేహేన ధనలోభేన లాభేన మణియోషితామ్,
ఆపాతరమణీయేన చేతో గచ్ఛతి పీనతామ్.

తా. పుత్రమిత్రకళత్రాదులయం దుండు స్నేహముచేతను, ద్రవ్యమం దాశచేతను, మాణిక్యములు, స్త్రీలు మొదలగు వస్తువులయొక్క తాత్కాలిక ప్రీతిజనక మగు లాభముచేతను చిత్తము బలియుచుండును.

దురాశాక్షీరపానేన భోగానిలభవేన చ,

ఆస్థాదానేన చారేణ చేతో గచ్ఛతి పీనతామ్. అని.

తా. ఎప్పటికి తృప్తిని చెందని విషయాశ యచు క్షీర పానముచేతను విషయభోగ మను వాయుభక్షణముచేతను ప్రపంచమందు సత్యత్వబుద్ధిని వేయడ మను విహారముచేతను చిత్త మనెడిసర్వము మిక్కిలి వృద్ధికొందుచుండును.

వా. ఈ ప్రకారము జీవన్ముక్తి సిద్ధింపఁజొరకు వాసనా క్షయమనోనాశములను సంపాదించవలయు నని ప్రతిజ్ఞ చేసి వాసనామనస్సులు ఎటువంటి వని య-కాంక్ష రాఁగా వాటి యొక్క స్వరూపముచు ఇంతవరకు నిరూపించినారము. ఇకను వాసనాక్షయమనోనాశములను క్రమముగా నిరూపించె దము.

ఇందులో వాసనాక్షయ ప్రకారము వర్ణింపఁజే చెప్పఁ బడినది.

బంధో హి వాసనాబంధో మోక్షస్సాస్వద్వాసనాక్షయః,

వాసనాస్త్యం పరీత్యజ్య మోక్షార్థిత్యమపి త్యజ.

తా. వాసనలచే బంధింపఁబడుటయే సంసార మని; వాసనలు నశించుటయే మోక్ష మనియు చెప్పఁబడును. కనుక నోరామా! నీవు వాసనల నన్నిటిని ముందుగా వదలి తరు వాత మోక్షోచ్ఛయనువాసనను కూడ వదలిపెట్టుము.

ఈశ్లోకమందు చెప్పిన యర్థము వివరించుచున్నారు.

మానసీర్వాసనాః పూర్వం త్యక్త్వా విషయవాసనాః,

మైత్ర్యాదివాసనానామ్నీ ర్గ్రహణౌమలవాసనాః.

తా. ఓరామా! ముందుగా మనస్సునం దుండు వాసనలను విషయవాసనలను ఈరెంటిని విడువుము. ఏప్రకారముగా విడువవలయునంటె చెప్పెదము. మైత్రి, ముదిత, కరుణ, ఉపేక్ష యనుశుభ వాసనలను గ్రహింపుము. అందుచేతనే వెనకటి యశుభ వాసనలన్నియు నశించును.

తా ఆవ్యంతః పరిత్యజ్య తాభిర్వ్యవహరన్నపి,
అంతశ్చాంతతమస్నేహో భవ చిన్తాత్ర వాసనః.

తా. ఆమైత్ర్యాదివాసనలతో కూడి వ్యవహరించుచున్నప్పటికీ, హృదయముం దావాసనలను కూడ విడిచి శుభవిషయములయం దుండుసక్తిని గూడ వదలి కేవలచిద్రూపుడగు పరమాత్మయందే దృఢమైన భావన కలవాడవై యుండుము.

తామవ్యంతః పరిత్యజ్య మనోబుద్ధిసమన్వితాం,
శేషే స్థిరసమాధానో యేన త్య సీ తం త్యజ.

తా. మనోబుద్ధులయొక్క వృత్తులు సంకల్పనిశ్చయములు. వీటితో కలిసియున్న యాచిన్తాత్రవాసనను కూడ వదలి ద్రష్టృదర్శనదృశ్యములనెడి త్రిపుటిభేదమును మిథ్యాత్వబుద్ధిచేత నిషేధించఁగా నిషేధించుటకు శక్యము గాక యేప్రకార మాత్మతత్త్వము మిగులునో అట్టిపరమాత్మతత్త్వముం దు స్థిరముగా సమాధి కలవాడవై యనంతర మాసమాధిని కూడ వదలి కేవల బ్రహ్మస్వరూపముగానే యుండుము.

తా. ఈశ్లోకములయందు మానసవాసనాశబ్దముచేత వెనుక చెప్పినలోక వాసన శాస్త్ర వాసన దేహ వాసన యనుమాండు వాసనలు చెప్పబడినవి. విషయవాసనాశబ్దముచేత దంభద

స్వాహంకారములు మొదలగు నాసురసంపద చెప్పబడినది. ఇచ్చట లోకాదివాసనలు మూడును దంభదర్పాద్యసురసంపదయును సాధారణముగా బంధక మైనప్పటికి లోకాదివాసనలు మృదుబంధ మని, ఆసురసంపద తీవ్రబంధ మనుతాత్పర్యము చేత రెంటిని వేరువేరుగా చెప్పినారు. లేదా శబ్దస్పర్శరూప రసగంధము లయిదు విషయములు వీటిని కోరుసమయమందుండుసంస్కారము మానసవాసన యని, అనుభవించుకాలమందుండుసంస్కారము విషయవాసన యని యైనా చెప్పవచ్చును. ఈపక్షమందు వెనుక చెప్పిన లోకాదివాసనలు మూడు ఆసురసంపద యొకటిచేరి నాలుగువాసనలును ఈ మానసవాసనయును విషయవాసనలయందే యంతర్భవించును. బాహ్యవాసనాంతరవాసనలకంటె భిన్నమైన మరియొక వాసన లేదుగదా ?

ఆక్షేపము — ఓయీ ! వాసనాపరిత్యాగ మేప్రకారము చేయుటకు శక్యముగా నుండును? ఈవాసనల కాకార మొకటి లేదు గదా ? ఆకార మున్నపక్షమునకు చీపురుతో నెత్తిపార వేయవచ్చును.

సమాధానము. — ఉపవాసజాగరణములను చేసినట్లు వాసనాపరిత్యాగములను గూడ చేయవచ్చును. అది యెట్లు వలె నంటే. లోకములో భోజనక్రియను విడుచుట యుపవాసమనియు, నిద్రనువిడుచుట జాగరణ మనియు చెప్పుదురు. ఈ రెండు ఏకాదశి శివరాత్ర్యాదికాలములయందు శిష్టులచేత నాచరింపబడుచున్నవి. ఇచ్చట భోజనక్రియకు నిద్రకును ఒకవిధమైనయోకారము లేదు గదా? అయినా వాటిని కొన్ని

కాలములయందు శిష్టులు పరిత్యజించుచున్నారు. ఆప్రకారమే వాసనలు కూడ ఆకారము లేకపోయినను పరిత్యజింప శక్యములై యున్నవి.

“అద్య స్థిత్యా నిరాహారః.”

ఈవిషయమందు భోజనము చేయుకుండనుండి రేపు భోజనమును చేయుదు ననియు, ఈజనమంతయు నిద్రపోకుండ నుండు ననియు సంకల్పము చేసి యాప్రకారమే సావధానముగా నుండుటయే ఉపవాసజాగరణము అని చెప్పబడును. కనుక భోజనక్రియానిద్రల కాకారము లేకయున్నప్పటికి పరిత్యజించుటకు శక్యమే యని అంటిరా వాసనలుకూడ నీప్రకారమే విడువ శక్యములై యుండును. స్వవాసనలను నేను విడిచియుండునని వైదికమంత్రముచేత దృఢముగా సంకల్పించి సావధానముగా నుండుటకు ఏమియు బాధక ముండదు. వైదికమంత్రములయం దధికారములేని స్త్రీశూద్రులు లౌకికవాక్యములచేతనే ఈప్రకారముగా సంకల్పముచేసి యుండవచ్చును. ఇదిగాక ఉపవాసమునందు శాకసూపాన్నాది పదార్థములయొక్క సన్నిధానమును విడిచియున్నట్లు వాసనాత్యాగమునందును స్రక్పందనవనితాదివిషయములయొక్క సన్నిధానమును విడిచియుండవలసినది ఆకలి, దప్పి, నిద్ర మొదలైనవి జ్ఞానకమునకు రాకుండ నుండుటకు సచ్చాస్త్రశ్రవణ హరినామకీర్తన నృత్యగీతాదికృత్యములచేత నుపవాసవ్రతములందు చిత్తము నేప్రకారము లాలన చేయుచుందురో యాప్రకారమే వాసనాపరిత్యాగవ్రతమునందును మైత్రీముదితాదిపుణ్యవాసనలచేత చిత్తము నుపలాలన చేయుచుండవల

యును. మైత్ర్యాదివాసనలు యోగశాస్త్రమునందు పతంజలి మహామునిచే చెప్పబడినవి.

సూ. మైత్రీకరుణామదితోపేక్షాణాం, సుఖదుఃఖ పుణ్యాపుణ్యవిషయాణాం, భావనా తచ్చిత్తప్రసాదవత్.

తా. అంతఃకరణ రాగద్వేషపుణ్యపాపములచేత కలుషముగా చేయబడును. రాగద్వేషము లనగా “సుఖాశయా రాగః” “దుఃఖానుశయాద్వేషః” అనుసూత్రములచేత చెప్పబడినవి. ఒకసుఖ మనుభవింపబడుచుండఁగా ఇట్టి సుఖములే నాకు సర్వదా సంభవించుచుండవలయునను బుద్ధి రాగమని చెప్పబడును. ఒక దుఃఖ మనుభవింపబడుచుండఁగా, ఇట్టి దుఃఖము లేప్పటికి నాకు రాకుండ నుండవలయు ననుబుద్ధి ద్వేష మనబడును. ఇందులో రాగము, సుఖము ననుభవించుకాలమునందు సర్వసుఖములు నాకు రావలయు ననుబుద్ధి విశేషము. ఇది సర్వసుఖములు అనగా ఇహలోకసుఖములు రాజ్యపుత్రకళత్రాదిప్రాప్తిజన్యములు. పరలోకసుఖములు స్వర్గాదులు. వీటిని సంపాదించుసాధనసామగ్రి లేనందున, ఈసుఖములు నాకు సంభవించకపోయేనే యని నాచిత్తము వ్యాకులపఱచుచుండును. రాగముచేత వ్యాకులము నొందు పురుషుడు సుఖముల ననుభవించు పురుషులను చూచి వీరందఱు నాకు మిత్రులు అని వారి యందఱియం దెప్పుడు మైత్రిని భావించునో, అప్పుడు తనకుమాచునియొక్క రాజ్యము తన రాజ్యమైనట్టు వారియొక్క సుఖముగానే యేర్పడును గనుక సుఖములయందు తనకు నుండిన రాగము నివర్తించును. అందువలన చిత్తము నిర్మలమై యుండును. లోకములో

నొకపురుషుడు తనకు రాజ్యము లేకపోయినా తనకుమారు నకు రాజ్యము ఉన్న పక్షమున తనకు రాజ్యము ఉన్నట్టుగానే సుఖము నేప్రకారము పొందుచుండునో యాప్రకారమే ఒక్కొక్కపురుషుడు ఒక్కొక్కసుఖము ననుభవించుచునే యుండును. కనుక వీరందఱు తనమిత్రులని దృఢముగా భావించినయెడ, అన్నిసుఖములు తనకు సంభవించినటు లేర్పడును. అప్పుడు సుఖములయందు తన కుండురాగము నివర్తించును. రాగము నివర్తించఁగానే వర్షాకాలము గడచిపోయిన పిమ్మట నదీజలము నిర్మలమైయున్నట్లు చిత్తము నిర్మలమై యుండును. ఆప్రకారమే దుఃఖ మనుభవించుచుండఁగా ఇట్టి దుఃఖము నా కెప్పటికిని రాకయుండవలయు ననుబుద్ధి ద్వేష మనఁబడును. శత్రువ్యాఘ్రసర్పాదులు దుఃఖకారణములు ; ఇవియుండఁగా దుఃఖమును రాకుండఁజేయుటకు శక్యముకాదు. దుఃఖకారణము లగుసర్పవ్యాఘ్రాదుల నన్నిటిని నశింపఁజేయుట కును సాధ్యముకాదు గనుక నాద్వేషము సర్వదా హృదయమును తపింపఁ జేయుచుండును. ఎప్పుడు సమస్తమైన ఇతర జంతువులకు ప్రతికూలమైన దుఃఖము రాకయుండవలయు నని దుఃఖవంతు లగువారియందు కరుణ దృఢముగా తలఁచునో అప్పుడు శత్రువ్యాఘ్రాదులయందు కూడ ద్వేషము నివర్తించును. అందుచేత చిత్తము ప్రసన్నమై యుండును.

కనుకనే యొక స్మృతియం దిట్లు చెప్పఁబడినది.—

ప్రాణా యథాత్తనో భీష్టా భూతానామపి తే తథా,
ఆత్మపమ్యేన భూతానాం దయాం కుర్వంతి సాధవః. అని

తా. తనయొక్క ప్రాణములు తన కేప్రకారముగా ప్రియములై యున్నవో ఆప్రకారమే సమస్తభూతములకును ప్రాణములు ప్రియములై యుండును. కనుక సజ్జను లగువారు సకలభూతములను తనతో సమానముగా తలచి వాటియందు నిండు దయను చేయుచుండు రని యర్థము.

సజ్జనులగువారు సకలభూతములయందును దయను చేయుప్రకారము కొందఱు మహాపురుషులచేత కనుపఱుపఁబడినది.

సర్వైత్ర సుఖినస్సంతు సర్వే సంతు నిరామయాః,
సర్వైభద్రాణి పశ్యంతి మా కశ్చిద్దుఃఖమాఘ్నయాత్.

తా. ఈలోకమునం దుండు భూతము లన్నియు సుఖము కలిగి యుండవలయును. అన్ని భూతములు రోగాద్యుపద్రవముల లేకుండ నుండవలయును. సమస్తజనులు శుభములనే పొందుచుండవలయును. ఒకానొకభూతము కూడ దుఃఖమును బొందకుండనుండవలయును అని యర్థము. ఈప్రకారము సర్వకాలములయందు మనస్సునందు సంకల్పించుటయే భూతములయందు దయను చేయుప్రకారమని భావము.

ఈలోకమునం దుండుజనులు స్వభావముగా పాపమును చేయుచుందురు; పుణ్యమును ఛేదక యుందురు; ఈవిషయము చెప్పఁబడినది.

పుణ్యస్య ఫలమిచ్ఛంతి పుణ్యంనేచ్ఛంతి మానవః,
న పాపఫలమిచ్ఛంతి పాపం కుర్యంతి యత్నతః
శీవ—13

తా. జనులు పుణ్యముయొక్క ఫలమైన సుఖమును మాత్రము ఎప్పుడును కోరుచుందురు గాని పుణ్యమును మాత్రము చేయరు. పాపముయొక్క ఫలమైన దుఃఖమును కోరకయుండురు గాని పాపములను మాత్రము ప్రయత్నముతో చేయుచుందురు.

ఈపుణ్యపాపములు రెండును పశ్చాత్తాపము కలుగ చేయుచుండును. ఈపశ్చాత్తాపము

శ్రు. కిమహం సాధు నాకరవం, కిమహం, పాపమకరవ మితి,
అను శ్రుతిచేత చెప్పబడినది.

తా. నేను పుణ్యకర్తను ఎందు కని చేయకపోతిని! పాపకర్తను ఎందు కని చేసీతి నని పరితాపమును పుణ్యపాపములు పొందించుచుండును. అని శ్రుత్యర్థము.

ఈఫలరుహండు పుణ్యమును చేయువారియందు ముదితమును అనంగా సంతోషమును ఎప్పుడు దృఢముగా భావించునో అప్పుడు పుణ్యవాసనచేత తాను కూడ జాగ్రతగా పుణ్యమును చేయుచుండును. ఆప్రకారమే పాపమును చేయువారియందు ఉపేక్షను అనంగా అనాదరమును ఎప్పుడు దృఢముగా భావించునో అప్పుడు తాను పాపములను చేయక మానును. అందుచేత పశ్చాత్తాపము కలుగ నేరదు గనుక చిత్తము సుప్రసన్నముగా నుండును.

సుఖము ననుభవించు జనులయందు మైత్రిని భావించి నందున, చిత్తకాలుష్యకారణ మగు రాగముమాత్రమే నివర్తించునది కాదు. అసూయ, ఈర్ష్య మొదలగుదోషములు కూడ నివర్తించును. అసూయ యనగా పరులయం దుండుగుణము

లనుచూచి దోషములుగా గ్రహించుట. ఈర్ష్య యనగా పరుల యొక్క గుణములను చూచి సహింసలేక పోవుట. ఎప్పుడు సుఖవంతులయందు మైత్రిని భావించునో, అప్పుడు పరుల యొక్క సుఖము తనసుఖముగా నేర్పడును గనుక పరులయొక్క గుణములయందు అసూయాదులు కలుగ నేరవు. ఈ ప్రకారమే నుఱిగొన్ని దోషములు కూడ నివర్తించు ప్రకారము నూహించ వలయును.

దుఃఖము ననుభవించువారియందు కరుణను భావించు వారికి శత్రువధాదులను జేయించుచేష్ఠ మే ప్రకారము నివర్తించునో, యా ప్రకారమే తనయొక్క సుఖముచేత తనకు గలిగియున్న దర్పమును నివర్తించును. ఈ దర్ప మనుదోషము నాసురసంపదను చెప్పునప్పుడు పూర్వమే యుదాహరించి నారము.

ఈశ్వరోఽహమహం భోగీ సిద్ధోఽహం బలవాన్ ముఖీ,
ఆధ్యోఽభిజనవానస్తి కోఽన్యోఽస్తి సదృశోమయా. అని.

ఈశ్వోకతాత్పర్యము పూర్వమే వ్రాయఁబడియున్నది.

ఆక్షేపము.—ఓయీ! పుణ్యమును చేయువారియందు ముదితను భావించువానికి ఆవాసనచేత పుణ్యములయందు ప్రవృత్తి కలుగు నని ఇప్పుడు చెప్పెదటి. మురుపు మూడు నులినవాసనల వివరించునప్పుడు శాస్త్రపాఠనలో పుణ్యము నంతర్భవింపజేసి, త్యాజ్య మని చెప్పియుంటిరి గనుక ముదితను భావించుటచేత గలుగు పుణ్యప్రవృత్తి యోగికి గ్రహ్యము కాదు.

సమాధానము.—మునుపు శాస్త్రవాసనలో నంతర్భువింజేసి త్యాజ్య మని చెప్పిన పుణ్యము ఇష్టాపూర్తదత్తములను కామ్యపుణ్యము. అది పునర్జన్మను సంపాదించును గనుక మలిన మని త్యాజ్య మని చెప్పబడినది. ఇప్పుడు ముదితను భావించుటచేత గలుగుపుణ్యము యోగాభ్యాసముచేత కలుగు శుక్లకృష్ణ మనుపుణ్యము. ఇది పునర్జన్మను సంపాదించునది కానందున మలిన మని చెప్పబడదు; ఇట్టిపుణ్యము యోగికి గ్రహ్యమే.

యోగియొక్క పుణ్యము అశుక్లకృష్ణ మని పతంజలి మహర్షి చే చెప్పబడినది.

సూ. కర్తాశుక్లకృష్ణం యోగినస్త్రీవిధమితరేహం. అని.

తా. స్వర్గాదిఫలములను గలుగఁజేయు అగ్నిహోత్రాది కర్తృ శాస్త్రముచే విధింపబడినందున శుక్ల మని చెప్పబడును. నరక ఫలమును కలుగఁజేయు సురాపానపరస్త్రిగమనాదికర్తృ శాస్త్రముచే నిషేధింపబడుచున్నందున కృష్ణ మని చెప్పబడును. మిశ్రమగుకర్తృ శుక్లకృష్ణ మనబడును. ఈమూఁడు విధము లగుకర్తృలు యోగులుగాని పురుషులకు నేర్పడియున్నవి. యోగియొక్క కర్తృ ఈమూఁటిలో నంతర్భవింపదు గనుక అశుక్లకృష్ణ మని చెప్పబడును.

యోగులు కానివారియొక్క త్రివిధ మగుకర్తృ పునర్జన్మను కలుగఁజేయును. ఈయర్థము విశ్వరూపాచార్యుల వారిచే చెప్పబడినది.

శుభైరాష్నీతి దేవత్వం నిషిద్ధైర్నారకీం గతిమ్,
ఉభాభ్యాంపుణ్యపాపాభ్యాంమానుష్యంప్రాప్యతేఽవశః. అని.

తా. పుణ్యకర్తలచేత దేవజన్మ నొందును; పాపకర్తల చేత నరకతిర్యక్ స్థావరజన్మల నొందును; పుణ్యపాపములు రెంటి చేతను మానుషజన్మ నొందును. ఈ ప్రకారము జీవుడు కర్మపరతంత్రుడై సంచరించుచుండును.

ఆక్షేపము.—ఓయీ! యోగము శాస్త్రనిషిద్ధము కానందున కృష్ణము కాకపోయినా, శాస్త్రముచేత విధింపబడి యున్నందున శుక్ల మని చెప్పడగియున్నది. ఈలాగున నుండఁగా యోగియొక్క కర్త యగు యోగము అశుక్లకృష్ణ మని యేలా గున చెప్పడగును ?

సమాధానము.—శాస్త్రముచే విధింపబడి, స్వర్గాది ఫలములను కలుగఁజేయుకర్త శుక్ల మని మేము నిశ్చయించి యున్నందున యోగియొక్కకర్త శాస్త్రవిహితమైనప్పటికి స్వర్గాదిఫలవిశేషములను కలుగఁజేయునది కాదు గనుక అశుక్ల మని చెప్పడగియున్నది.

కనుక అశుక్లకృష్ణ మగు యోగ మనుపుణ్యమునందు ప్రవృత్తియోగికి ఆవశ్యకమై యున్నది. అందువలన పుణ్య శారులయందు ముదితను భావింపవలయును.

ఆక్షేపము —ఓయీ! ఈచెప్పిన న్యాయప్రకారము యోగులు కానివారు కూడ పుణ్యసంతులయందు ముదితమయథోచితముగా భావించి పుణ్యములయందు బ్రవర్తింపఁ గలరు.

సమాధానము.—వీపురుషులు మైత్రీముదితాది వాస నలయొక్క భావనచేత చిత్తమును నిర్మలముగా చేసుకొందురో, వారే యోగు లని చెప్పబడుదురు గనుక మనుష్యు లందఱు మైత్ర్యాదివాసనాదృఢభావనచేత పుణ్యములయందుఁ బ్రవ ర్తించుచుండవలయును.

ఇచ్చట చెప్పిన మైత్రీ, కరుణ, ముదిత, ఉపేక్ష ఈనాలుగు “అభయంసత్త్వసంశుద్ధిః” అని దై వసంపదయందు చెప్పిన గుణ ము లగును, జ్ఞానసాధనములుగా ౧౩-వ అధ్యాయములో చెప్పిన యమానిత్వాదిగుణములను, స్థితప్రజ్ఞభగవద్భక్త లక్షణములయందు చెప్పిన యద్వేష్యత్వాదిగుణముల కన్ని టికి నుపలక్షణములుగా నుండును. అనఁగా మైత్ర్యాదిగుణ ములవలె భగవద్గీతలయొక్క ౨, ౧౨ ౧౩, ౧౬ అధ్యాయ ములలో చెప్పిన అమానిత్వాదిగుణములు కూడ శుభవాసనలే అయినందున. మలినవాసన లగుకామక్రోధాదులను నివర్తించఁ జేయు సామర్థ్యము కలవి గనుక అమానిత్వాదిగుణములను కూడ మైత్ర్యాదివాసనలతో సమానముగా నభ్యసించవలయు నని భావము.

ఆక్షేపము.—ఓయీ, శుభవాసనలు అనంతములుగా నున్నవి; ఇవి యన్నియు నొకపురుషునిచేత సాధింప శక్యములు కావు గనుక వీటిని నభ్యసించవలయు నని చేయు ప్రయాసము నిరర్థగముగాఁ దోచుచున్నది.

సమాధానము.—శుభవాసనలయొక్క అభ్యాసముచేత నివర్తించఁజేయఁబడు మలినవాసనలన్నియు నొకపురుషుని

యందు సంభవింపనేరవు. ఆలాగున సంభవించినపక్షమందు శుభవాసనల నన్నిటిని నొకపురుషుం డభ్యసించుట యావశ్యకము కనుక, అది యశక్యమై యుండును. కొన్ని మలినవాసనలు కొందఱియందు, మఱికొన్ని మలినవాసనలు మఱికొందఱియందు నీప్రకారముగా సంభవించుచుండును. ఎవరియందు నేమలినవాసనలు సంభవించి యుండునో, వాటిని వారు ముందుగా పరీక్షించి వాటికి అనఁగా తనచిత్తమందుండిన మలినవాసనలకు నివర్తకములగు శుభవాసనలను మాత్రమే అభ్యసించవలయును. ఇట్టి శుభవాసనలనభ్యసించుట యశక్యమై యుండదు గనుక శుభవాసనాభ్యాసప్రయాసము నిరర్థకము కాదు. ఇందుల కొకదృష్టాంతము చెప్పెదము. ఆయుర్వేదమున వైద్యశాస్త్రమందనేకములగు బౌషధములు చెప్పబడినవి. ఆయౌషధము లన్నియు నొకపురుషునిచేత నేవించుటకు శక్యములు కావు. ఇంతమాత్రముచేతనే బౌషధసేవ నిరర్థకమని చెప్పెదగదు. వైద్యశాస్త్రమునందు చెప్పిన బౌషధముల చేత నివర్తింపఁజేయఁబడు యావత్తు జాడ్యము లొకపురుషునియందే సంభవింపనేరవు. కొందఱియందు కొన్నిరోగములు మరికొందఱియందు మరికొన్నిరోగములు సంభవించియుండును. ఎవనికి నేరోగములు సంభవించియున్నవో వాడు రోగములను పరీక్షించి తన్నివర్తకములగు బౌషధములను నేవించియుండును. ఆప్రకారమే శుభవాసనల కూడ అభ్యసించఁబడును. శుభవాసనల నభ్యసించు పురుషుఁడు ముందుగా తనచిత్తమందు ఎటువంటి మలినవాసన లెన్నియున్నవో వాటిని పరీక్షించి, అనంతరము వాటికి విరోధములగు శుభ

వాసనలు ఏవిగా నుండునో వాటిని నిశ్చయించుకొని ఆభ్యసినపవలయును.

లోకములో నొకపురుషుడు పుత్రమిత్రకళత్రాదిపరివారముచేత పీడంపబడుచుండి, దాని నివర్తింపజేసుకొనుటకు నెట్లు తద్విరోధియగు సన్న్యాసాశ్రమము సంగీకరించునో, ఆ ప్రకారమే విద్యామదము, ధనమదము, ఆభిజాత్యమదము, సదాచారమదము ఇవి మొదలగు మలినవాసనలచేత పీడింపబడువాడు ఈవాసనలకు విరోధి యగు వివేకము నభ్యసినపవలయును.

ఈవివేకము వాసిష్ఠరామాయణము ఉపశమప్రకరణములో జనకమహారాజుచేత చూపింపబడినది.

అద్యయే మహతాం మూర్ధ్నితే దినైర్నిపతంత్యధః,
హంత విత్తమహతాయాః క్షేపా విశ్వస్తతా తవ.

తా. ఈకాలమందు ద్రవ్యసమృద్ధిచేత నధికు లగువారి కంటె హెచ్చుగా నుండుపురుషులు మరికొన్ని దినములకే ద్రవ్యమంతయు నశించి పరమదరిద్రులైయుందురు; అట్టి స్థితిని మనము చూచుచున్నారము. కనుక, చిత్తమా! నీకు ద్రవ్యాధిక్యమం దింత నవ్వక మెందుకు కలుగవలయును? అనగా ద్రవ్యసమృద్ధి అసిత్యముగా కనుపడుచున్నది గనుక దీనిని యావత్కాలస్థాయిగా విశ్వసించి విఱ్ఱివీరగఁ దగ దని భావము.

కృధనాని మహీపానాం బ్రహ్మణః క్వజగంతి వా,
ప్రాక్తనాని ప్రయాతాని కేయం విశ్వస్తతా తవ.

తా. సలహారిశ్చంద్రాది మహారాజులయొక్క ద్రవ్యసమృద్ధులు ఎంత హెచ్చుగా నుండెను? బ్రహ్మచేత నిదివరకు

సృష్టింపఁబడిన లోకములు ఎంత సంపన్నముగా నుండెను? అవి యన్నియు నిప్పు డెక్కడికి పోయెను? వాటిలో లేకమైనా, యిప్పుడు కనుపడదు గదా. కనుక ఇప్పుడు కనుపడు విశ్వర్ష మందు, ఓచిత్తమా! నీకు ఇంత విశ్వాస మెందుకు? ఇది అతి స్వల్పకాలమందే నశించిపోవును.

కోటయో బ్రహ్మకాం యాతాః గతా స్సర్గపరంపరాః,
ప్రయాతాః పాంనువద్భూపాః కా ధృతిర్తమ జీవితే.

తా. అనేకలక్షలయుగములు జీవించుబ్రహ్మ లింతవరకు అనేకకోట్లు నశించిపోయినారు. అనేకకోట్లసంవత్సరములు స్థిరముగా నుండు బ్రహ్మాండములు అనంతములు నశించి పోయినవి; ఇకను నల నహుష హరిశ్చంద్రాదిరాజులు అనేక కోట్లు దుమ్మువలె నెగిరిపోయినారు. ఈలాగున నుండఁగా నాజీవిత మెంతమాత్రము ఎంతకాలము నిలుచును? దీని యందు నేను విశ్వాసము నెందుకు చేయవలయును?

యేషాం నిమేషణోస్తేషా జగతాం ప్రళయోదయో

తాదృశాః పురుషా నష్టాః మాదృశాం గణనైవకా. అని.

తా. ఏమహాపురుషులు కనురెప్పను మూసినమాత్రాన నే ప్రపంచమంతయు నశించునో, రెప్పను తెరిచినమాత్రాననే ప్రపంచ మంతయుఁ బుట్టుచుండునో అటువంటి మహాపురుషు లందఱు నశించిపోయిరి. ఇకను మావంటి తుద్రజనులను గూర్చి యేమి చెప్పవలయును?

ఈ ప్రకారము ద్రవ్యాదిమదములను నివర్తింపఁజేయు విచేకము కనుపఱుపఁబడినది.

ఆత్మేకము. — ఓయీ, నిత్యానిత్యవస్తువివేకము, ఇహముత్యార్థఫలభోగవైరాగ్యము, శమదమాది షడ్గుణసంపత్తి మోక్షేచ్ఛ ఈ నాలుగుసాధనములచేతఁగాని బ్రహ్మజ్ఞానము పుట్టదు. ఇప్పుడు మీరు చెప్పిన వివేకము నిత్యానిత్యవస్తువివేకముగానే కనబడుచున్నది. ఇట్టివివేకము బ్రహ్మజ్ఞానోత్పత్తికిపూర్వమే సిద్ధమై యున్నది. బ్రహ్మసాక్షాత్కారజ్ఞానము కలిగినతరువాత జీవన్ముక్తి నొందుటకు వాసనాత్మయమనోనాశములను సంపాదించ వలయు నని చెప్పట కారంభించితిరి. ఇట్టిసమయములో వివేకమును ప్రతిపాదించుట యకాండతాండవముగాఁ దోచుచున్నది. అకాండతాండవ మనఁగా సమయము గానిసమయమందు నాట్యమును చేయుట. తత్త్వజ్ఞానసాధనములను ప్రతిపాదించునప్పుడు వివేకమును ప్రతిపాదించుటకు సమయము, తత్త్వజ్ఞానము కలిగినతరువాత జీవన్ముక్తిసాధనములను ప్రతిపాదించునప్పుడు వివేకమును ప్రతిపాదించుటకు సమయము కాదు. ఇట్టి ఆసమయములో వివేకమును ప్రతిపాదించుట అకాండతాండవ మని చెప్పఁదగి యున్నది.

సమాధానము. — సాధనచతుష్టయసంపత్తి కలిగినతరువాత బ్రహ్మజ్ఞానము కలుగు ననునది సర్వజనసాధారణమైన రాజమార్గము. ఉపశమప్రకరణము చెప్పఁబడిన జనకమహారాజునకు అదివరకు సాధనచతుష్టయసంపత్తి లేకపోయినా పూర్వపుణ్యపరిపాకముచేత జీవన్ముక్తు లగుకొందఱు సిద్ధులయొక్క వాక్యములను యాదృచ్ఛికముగా విన్నమాత్రాననే బ్రహ్మసాక్షాత్కారజ్ఞానము కలిగినది. అందువలన మనస్సునను విశ్రాంతి

కలుగునిమిత్తము ఇచ్చట వివేక మనుసంధింపఁబడినది. ఈ జనకమహారాజునకువలెనే యింక నేపురపులకైనా సాధన చతుష్టయసంపత్తి లేకముందే పుణ్యావిశేషముచేత తత్త్వజ్ఞానము కలిగినా జీవన్ముక్తిసాధనముల నభ్యసించుసమయము నందు చిత్తవిశ్రాంతిహోతకు వివేకమును కూడ అభ్యసింప వలసియుండును గనుక జీవన్ముక్తిసాధనముల నిరూపించు సమయములో వివేకాభ్యాసమును కూడ నిరూపించినవారముకనుక ఇది సమయమునందు చేసిన నృత్యము గాని అకాండ తాండవము కాదు.

అక్షేపము — ఓయీ ! ఈజనకరాజయొక్క వివేకము తత్త్వజ్ఞానోత్పత్తికి అనంతరము, కలిగినందున మలినవాసనలారాజునకు లేవు గనుక మైత్రి మొదలగు శుద్ధవాసనలయొక్క అభ్యాసము అవేక్షింపఁబడును. మలినవాసనలుంటే గదా శుద్ధవాసనల నభ్యసింపవలయును.

సమాధానము.—వాస్తవమే. మలినవాసనలుంటేనే శుద్ధవాసనల నభ్యసింపవలయును. జనకమహారాజునకు తత్త్వజ్ఞానోత్తరకాలమందు మలినవాసనలు లేవుగాని యాజ్ఞవల్క్యుభగీరథాదులకు తత్త్వజ్ఞానోత్తరకాలమందుగూడ మలినవాసనలనువర్తించియున్నట్లు కనుపడుచున్నది. కనుక నీజనకమహారాజునకు శుద్ధవాసనాభ్యాసము అవేక్షితము గాకపోయినా యాజ్ఞవల్క్యుదుల శుద్ధవాసనాభ్యాస మవేక్షితమైయున్నది. బృహదారణ్యపంచమాధ్యాయములోని కథాసందర్భమును నాలోచింపఁగా యాజ్ఞవల్క్యుమహర్షి వీరికి ప్రతివాదులగు ఉపనీకహోళశాకల్యాదిమహర్షులు పరస్పరజయేచ్ఛ

చేత శాస్త్రవాదమును చేసినందున వీరికందటికి చాల విద్యా మదము గలదని తోచుచున్నది.

ఈయాజ్ఞవల్క్యకహాళాదిమహర్షులు తాము చేసిన వాదమందు బ్రహ్మస్వరూపమునే ప్రతిపదనములచేత నిరూపించినందున వీరు బ్రహ్మవిద్య కలవా రనియే చెప్పఁదగియున్నది గాని యితరవిద్యలు మాత్రము కలవా రని శంకింపఁదగి యుండలేదు.

ఆక్షేపము.—ఓయీ! యాజ్ఞవల్క్యులు బ్రహ్మజ్ఞానము కలవారైనప్పటికి ఆజ్ఞానము ఆపాతజ్ఞానమే కాని నిశ్చితజ్ఞానము కాదు.

సమాధానము.— యాజ్ఞవల్క్యుదులయొక్క బ్రహ్మజ్ఞానము నిశ్చితమైన యథార్థజ్ఞానమే కాని ఆపాతజ్ఞానముకాదు. వారిది ఆపాతజ్ఞానమే అయినపక్షమునకు, ఆయాజ్ఞవల్క్యుదులయొక్క వాక్యములవలన మన కందటికి కూడ ఆపాతజ్ఞానమే పుట్టవలయును గాని నిశ్చితజ్ఞానము పుట్టఁగూడదు.

నిశ్చితజ్ఞానమైనప్పటికి పరోక్షజ్ఞానమే కాని, ఆపరోక్షజ్ఞానము కాదని యంటిరా ?

శ్రు. “యత్సాక్షాదపరోక్షాదృష్ట.”

అని ఇవి మొదలయిన చాకచక్యములచేత ఆపరోక్ష మగు బ్రహ్మస్వరూపమును గూర్చి ప్రశ్నచేయఁబడినట్లు అందుల కటువంటి బ్రహ్మస్వరూపమునే ఉత్తరముగా చెప్పినట్లు కనుపడుచున్నందున యాజ్ఞవల్క్యుదులయొక్క జ్ఞానము పరోక్షజ్ఞానమే యని చెప్పఁదగియుండలేదు.

ఆత్మేపము.—ఓయీ ! జ్ఞానియైన పురుషునకు విద్యాగర్వముండు నని శ్రీశంకరాచార్యులవారిచే నంగీకరింపబడలేదు. అది యెటువలెనంటే, ఉపదేశసాహస్రియందు చెప్పబడినది:

బ్రహ్మవిత్త్వం తథా ముక్త్వా సచాత్మజ్ఞో న చేతరః. అని.

తా. నేను బ్రహ్మవేత్త నను అభిమానము లేనివాడే అత్మజ్ఞానిగాని బ్రహ్మవేత్త నను అభిమానము కలవాడు. అత్మజ్ఞాని కాఁడని యర్థము.

“నైష్కర్మ్యసిద్ధి” యను గ్రంథమునందు సురేశ్వరాచార్యులవారిచే చెప్పబడినది:

సచాధ్యాత్మాభిమానోఽపి విదుషోఽస్త్యానురత్వతః,
విదుషోఽప్యనురశ్చేత్స్య నిష్ఫలం బ్రహ్మదర్శనమ్. అని.

తా. బ్రహ్మజ్ఞానము కలవానికి జ్ఞానిత్వాభిమానము ఆనురంభదత్తో చేరిన మలినవాసన గనుక సంభవింపనేరదు. సంభవించినో, అతఁడు బ్రహ్మజ్ఞానియే కాఁడు. అతనియొక్క బ్రహ్మజ్ఞానము నిరర్థకమైన దని యర్థము; గనుక బ్రహ్మతత్త్వజ్ఞానికి విద్యత్వాభిమానము సంభవించు నని చెప్పఁగూడదు.

సమాధానము.—మీచేత నుదాహరింపఁ బడిన ఉపదేశసాహస్రినైష్కర్మ్యసిద్ధివాక్యములయందు జీవన్ముక్తిపర్యంతము సిద్ధి గల తత్త్వజ్ఞానము వివక్షితమై యున్నది. అటువంటి తత్త్వజ్ఞానికి విద్యాగర్వము సంభవించు నని మేమును చెప్పినది లేదు.

ఆక్షేపము.—ఓయీ! జయేచ్ఛ కలిగి వాదించువారికి
తత్త్వజ్ఞానమే లేదని చెప్పవలయును.
అని పూర్వాచార్యులచే చెప్పబడియున్నది.

రాగో లింగ మబోధస్య చిత్తవ్యాయామభూమిషు,
కుత శ్చాద్వలతా తస్య యస్యాగ్నిః కోటరే తరోః.

తా. చిత్తము ప్రవర్తించు విషయములయందు ఆసక్తి
కలిగియుండుటయే జ్ఞానభావమునకు చిహ్నమై యున్నది.
వృక్షముయొక్క తొట్టిలో నిప్పు ఉన్న పక్షమునకు ఆవృక్షము
పచ్చిగా నుండదుగదా? (అనఁగా చెట్టుయొక్క తొట్టిలో నగ్ని
యుండఁగా చెట్టు పచ్చిగా నుండ నేరదు.)

సమాధానము:—

“రాగాదయస్సంతు కామం న తద్భావోఽపరాధ్యతి,
ఉత్థాతదంష్ట్రోరగవదవిద్యా కిం కరిష్యతి?”

తా. విషయములయందు రాగద్వేషాదులు ఉండినను
ఉండఁగాక. రాగద్వేషాదులు ఉన్న మాత్రముచేత తత్త్వజ్ఞా
నికి బాధ లేదు. అవిద్య బ్రహ్మజ్ఞానముచేత నశింపఁజేయఁబడిన
శక్తి గలదై యున్నందున కోటలు పెరికివేసిన సర్పమువలె
తత్త్వజ్ఞానిని బాధింపఁజాలదు. అనఁగా కేవలరాగద్వేషములు
బాధకములు గానేరవు. అవిద్య యని చెప్పబడు నజ్ఞానము
రాగద్వేషాదులను పరంపరగాఁ బుట్టించుచు పురుషునిబాధించు
చుండును. ఇట్టి అవిద్య తత్త్వజ్ఞానముచేత నశించిపోవును
గనుక నుత్తరోత్తరముగా రాగద్వేషమును పుట్టుటకు నిమి

త్తములేనందున తాత్కాలికములగు రాగ ద్వేషములు తత్త్వజ్ఞానియందు కనబడుచుండినా బాధకములు కానేరవు.

ఈ ప్రకారముగా నాపూర్వాచార్యులచేతనే చెప్పబడియున్నందున తత్త్వజ్ఞానికి రాగాదులుకూడ నున్నట్టే కనుపడుచున్నది గనుక రాగముంటే, తత్త్వజ్ఞానము సంభవింప దని చెప్పఁగూడదు.

ప్రశ్న.—అయితే యీ రెండువాక్యములకు విరోధము కలిగియున్నది. ఏవాక్యమును ప్రమాణ మని చెప్పవలయును? .

ప్రతిపదము — రెండు వాక్యములను ప్రమాణముగానే చెప్పవలయును.

ఇందులో ‘రాగోలింగ’ మను మొదటివాక్యము జీవన్ముక్తి పర్యంతము పరిపాకమునుబొందిన తత్త్వజ్ఞానము కలపురుషునిఁ గూర్చి చెప్పుచున్నది.

‘రాగాదయ స్సంతు కామ’ మను రెండవవాక్యము కేవల తత్త్వజ్ఞానినిగూర్చి చెప్పుచున్నది. కాబట్టి యీ రెండువాక్యములకు పరస్పరవిరోధమేలేదు గనుక తత్త్వజ్ఞానికి జీవన్ముక్తిదశ రాక ముందు రాగాదివాసనలు కలిగియుండును.

ఆక్షేపము.—తత్త్వజ్ఞానికి రాగాదివాసన లుండు నని యంగీకరించుపక్షమునకు రాగ ద్వేషాదులనుబట్టి చేయఁబడు ధర్మాధర్మములచేత జన్మాంతరమును తత్త్వజ్ఞానికి రావలసి యుండును.

సమాధానము.—వేయిచఁబడని విత్తనములవలె ఆ విద్యతో కూడియున్న రాగ ద్వేషాదులే పునర్జన్మ కారణములు

కాని కేవలరాగద్వేషములు వేయించిన విత్తనములవలె పునర్జన్మకు కారణములు కావు గనుక తత్త్వజ్ఞానికి అవిద్య సమూలముగా నశించినందున కేవలరాగద్వేషము లున్నప్పటికి వాటిచేత చేయఁబడు ధర్మాధర్మములు పునర్జన్మను సంపాదించునవి కావు.

ఈయభిప్రాయముతోనే చెప్పఁబడినది —

ఉత్పద్యమానా రాగాద్యా వివేకజ్ఞానవహ్నినా,

తదా తదైవ దహ్యంతే కుత స్తేషాం ప్రరోహణమ్. అని.

తా. తత్త్వజ్ఞానముగల పురుషునకు రాగద్వేషాదివాసన లెప్పుడెప్పుడు పుట్టుచుండునో అప్పుడప్పు డావాసనలు వివేకజ్ఞాన మను వహ్నిచేత దహింపఁబడుచుండును . అందువలన నారాగద్వేషాదివాసనలకు జన్మాంతరమును సంపాదించు సామర్థ్యముకలిగియుండ దని యర్థము. అయితే యిట్టి రాగద్వేషములు జీవన్ముక్తునికీకూడ నుండవచ్చు నని యంటిరా? ఉండఁగూడదు. రాగద్వేషములు భాసించుకాలమందు ముఖ్యరాగద్వేషములవలెనే ఆభాసరాగద్వేషముకూడ బాధకములైనందున జీవన్ముక్తునకు కేవలరాగద్వేషములు కూడ నుండఁగూడదు. త్రాటియందు కల్పింపఁబడిన సర్పము వాస్తవము కాకపోయినా, తాను ప్రకాశించు కాలమందు వాస్తవసర్పమువలె భయమును కలుగఁజేయుచుండునుగదా !

రాగద్వేషములు వాస్తవములు కావు. దగ్ధపటమువలెనే ఆభాసమాత్రము లనుబుద్ధి దృఢముగా సర్వకాలములయందును వర్తించియుండును గనుక రాగద్వేషాదివాసనలు బాధక

ములు కానేర వని యంటిరా మాపక్షముననే మీరు సమ్మతిం చితిరి. ఇదియే గదా మేము చెప్పిన జీవన్ముక్తి. అనగా లౌకిక పదార్థములు భాసించుచున్నప్పటికి వాటియందు మిథ్యాత్వ బుద్ధి దృఢముగా కలిగియుండుటయే జీవన్ముక్తి యని నిశ్చయించి యుంటిమి.

యాజ్ఞవల్క్యమహాముని జయేచ్ఛతో వాదించు సమ యములో నిట్టివాడు కాడు. కనుకనే చిత్తమునకు విశ్రాం తిని గలుగచేయుటకు విద్యత్సన్నాధ్యసమును ఆయాజ్ఞవల్క్య మహాముని పరిగ్రహించిరి.

ఈయాజ్ఞవల్క్యమహామునికి జయేచ్ఛ యొకటియే గాదు. ధనాభిలాషయును విశేషముగా నుంటూవచ్చినది. ఎందు వల్లనంటే జనకమహారాజు చేయు యజ్ఞమునందు నానాదేశ ములనుండి వచ్చియున్న యనేకబ్రహ్మవేత్తలముందర దక్షిణగా సమర్పింపబడిన సాలంకారగోసహస్రములను నీయాజ్ఞవల్క్య మహాముని తా నొకరే గ్రహించి పైన నాబ్రహ్మవేత్త లగు మునులనుగూర్చి-

శ్రు. “నమో వయం బ్రహ్మిష్ఠాయ కర్హో గోకామా వివ వయం ద్భః” అని చెప్పరి.

తా. బ్రహ్మవేత్త యగు మహానుభావునికొకట మేము నమస్కరించెదము. మేము గోవులయం దవేక్షకలవారమే అయితిమి అని శ్రుత్యర్థము. ఇందువలన నీ యాజ్ఞవల్క్యమ హామునికి ధనాశ విశేషముగా నున్నట్టు కనపడుచున్నది. ఇత రులైన బ్రహ్మవేత్తలను తిరస్కరించుటకుగానే మేము గోవుల

యం దవేక్షకలవార మని చెప్పినారుగాని వాస్తవమున కీయాజ్ఞ వల్క్యమహాముని ధనమం దాశకలవారు కారని యంటిరా? ఇతర బ్రహ్మవేత్తలను తిరస్కరించుట యను మఱియొకదోషము వీరియం దున్నట్లు మీచేతనే యంగీకరింపఁబడుచున్నది.

ఇదిగాక యితరులైన బ్రహ్మవేత్తలు తమకందఱికి దక్షిణగా నిచ్చిన గోధనమును వీరికరే అపహరించి రని కోపము నొందిరి. ఈయాజ్ఞవల్క్యమునియును నిండ కోపముఁజెంది వారితో వాదించి, అందులో శాకల్యుఁడనునొకమహామునిని శాపము పెట్టి చంపివేసిరి. కనుక నీయాజ్ఞవల్క్యమహామునికి ధనతృప్త్య క్రోధము మొదలైనవాసనలు తత్త్వజ్ఞానోత్తరకాల మందుఁగూడ నుంటూవచ్చినవి యని నిశ్చయము.

అయితే శాకల్యమునిని చంపినందున నీ యాజ్ఞ వల్క్యమహామునికి బ్రహ్మహత్య యను మహాపాపము సంభవించి మోక్షమును ప్రతిబంధింపలేదా యని శంకింపఁదగదు. ఎందుచేతనంటే-కౌషీతకి యను ఉపనిషత్తునందు-

శ్రు. నాన్యకేశాపి కర్తణా లోకో హీయతే న మాతృవధేన,

న ప్రియధేన న ప్రేయేన న భ్రాతృహత్యయా.

తా. ఈబ్రహ్మతత్త్వజ్ఞానముకల పురుషునియొక్క మోక్షము మాతృహత్య, పితృహత్య, సువర్ణస్తేయము; (అనగా బంగారమును దొంగిలించుట) బ్రహ్మహత్య ఇవి మొదలైన పాపములచేతఁ గూడ కొంచెముగానైన హాని నొందింపఁబడదు. అని చెప్పియున్నందున తత్త్వజ్ఞశిరోమణి యగు నీ మహామునియొక్క విదేహకైవల్యమున కేమియు లోపము గలుగనేరదు.

ఆర్యాపంచశతి యను గ్రంథమునందు నీ యర్థమే శ్రీ సంకర్షణమూర్తి యను నామాంతరముగల శ్రీ ఆదిశేషునిచే జెప్పబడియున్నది.

హయమేధశతసహస్రాబ్యధ కురుతే బ్రహ్మఘాతలతౌణి,
పరమార్థభిన్న పుణ్యైర్నచ పాతైః స్పృశ్యతే విమలః. అని.

తా. పరమార్థమైన పర బ్రహ్మతత్త్వమును నిశ్చయముగా తెలిసిన పురుషుడు అవిద్యాగ్రంథి నశించి నిర్మలుడై యున్నందున కోటిఅశ్వమేధయాగములను చేసినను, వాటియొక్క పుణ్యములతో సంబంధము నొందడు. లక్షబ్రహ్మఘాత్యులను చేసినను, వాటియొక్క పాపములతో సంబంధము నొందడు. అనగా తత్త్వజ్ఞానముచేత నీమహామహనకుఁ యైన విదేహకైవల్యమున కెట్టి పుణ్యపాపములచేత నైన తోషము కలుగదని భావము.

కనుక ఇంకను విశేషముగా చెప్ప నక్కఱలేదు; బ్రహ్మవేత్తలగు యాజ్ఞవల్క్యుదిమహామునులకు కూడ మలినవాసన లనువర్తించియుండనే యున్నవి.

భగీరథుఁడును బ్రహ్మస్వరూపమును బాగుగా తెలుసుకొనికూడ రాజ్యమును పరిపాలింపుచుండి వెనుకచెప్పిన మలినవాసనలచేత చిత్తమునకు విశ్రాంతి లేనందున రాజ్యాదుల నన్నిటినివదలిపెట్టి విద్యత్సన్న్యాసము నవలంబించి చిత్తవిశ్రాంతి నొందెనని శ్రీ వసిష్ఠమహామునిచే జెప్పబడినది.

కనుత తనయందు కలిగియున్న మలినవాసనలను నెగటి వారిదోషములను వలె చక్కగా పరీక్షించి వాటిని నివర్తింపఁ జేయుటకు తగిన శుభవాసనల నభ్యసించవలయును.

ఈయభిప్రాయముతో నొకస్మృతియందు చెప్పినది.

యథానునిపుణః సమ్యక్పరదోషేక్షణే రతః,

తథాచేన్నిపుణః స్వేషు కోన ముచ్యేత బంధనాత్. అని.

తా, ఎవఁడు ఎదటివారియొక్క నోషములను విచారించుటయం దెంతనైపుణ్యము గలవాఁడైయుండునో అంత నైపుణ్యము తనదోషములను వివరించువిషయమై యుంచెనా, అట్టిపురుషుఁడు ముక్తుఁడు కావడమునకు సంశయము లేదని యర్థము.

ప్రశ్న:—అయితే మొదట విద్యామదమునకు నివృత్తి యేలాగున కలుగును ?

ప్రతివచనము —పిద్యామదము రెండుప్రకారములు; ఒకటి తనయందుండి యన్యవిషయముగాఁ బ్రవర్తించునది. అనఁగా నేనే మహాపండితుఁడను. ఇతరులందఱు నాకంటె తక్కువగా నుండువారను నభిమానము. రెండవది అన్యులయందుండి తనవిషయముగాఁ బ్రవర్తించునది. అనఁగా ఇతరులు తాము గొప్పవిద్వాంసుల మని తలచి తనను నిర్లక్ష్యముగా చూచి గౌరవింపకపోవుట. ఇందులో మొదటిదానికి నెచ్చట నైనా మనపాండిత్యమునకు పరాజయము కలుగనే కలుగునను నిరంతరానుసంధానముచేత నివృత్తి కలుగును శ్వేత కేతు వను నొకఋషికుమారుఁడు తండ్రియొద్దనే సమస్త విద్య

అను నేర్పి గొప్పవైదుష్యము కలవాడ నైతి నని గర్వించి ప్రవాహాణుఁ డనునొక బ్రహ్మవేత్త యగు రాజనొద్దకుఁ జోయి వాడింప నారంభింపఁగా నా రాజు పంచాగ్నివిద్యను గూర్చి ప్రశ్నలను జేయఁగా, అందుకుఁ బ్రత్యుత్తరము జెప్పఁజాలక నిరుత్తుడై యుండెను. అంతట నా ప్రవాహాణుఁ డను రాజు ఈశ్వేతకేతువును జూచి 'ఇంతేనా నీపాండిత్యము ? అన్ని తెలుసునని చెప్పితివే' యని అనేకవిధముల నిరాకరించఁగా తిరిగి తండ్రియొద్దకు వచ్చి తనకుఁ గలిగిన పరిభవమును విన్నవించెను. అంతట శ్వేతకేతువుయొక్క తండ్రి విద్యార్థుడము లేనివాఁడూ గనుక నాప్రవాహాణుఁ డను రాజనొద్దకుఁ జోయి శిష్యవృత్తి నవలంబించి యాపంచాగ్నివిద్యను అభ్యసించెను. ఇదిగాక బాలాకి యను నొక బ్రహ్మణుఁడు నిండు విద్యాగర్వము కలవాడై యనేకదేశముల యందుండు పండితులను వాదములో పరిభవించుచు సంచరించి, ఒకసమయములో కాశీరా జయిన అజాతశత్రునితో వాదించి పరిభవము నొంది యాయజాతశత్రునిచే తిరస్కరింపఁబడి, ఆరాజునకే శిష్యభావము వహించి బ్రహ్మవిద్యను పొందెను. ఉషస్తికహాళప్రభృతిబ్రాహ్మణులు నిండు విద్యార్థుడముతో నుండి జనకసభలో యాజ్ఞవల్క్యునితో వాదించి 'పరిభవము నొందిరి కనుక నెంతపండితుడైనా తనకంటె గొప్పవానివల్ల నెప్పుటికైనా పరిభవము నొందును. ఈప్రకారముగా నాలోచించుచుచేత తనయొక్క విద్యార్థుడము నివర్తించును.

రెండవది అన్యునియం దుండి తనవిషయముగాఁ బ్రవర్తించునది. ఇది అన్యుఁ డగుపండితుఁడు, నన్ను నిందించినా

అవమానపడిచినా, నాకు నేమి హాని లేదని యనుసంధించుట చేత నివర్తించును.

కనుక నే యీ యనుసంధానప్రకారము విశదముగా మహద్బలచే చెప్పబడినది.

అతానం యది నిందంతి స్వాత్మానం స్వయమేవ హి,
శరీరం యది నిందన్తి సహాయాన్తే జనా మమ. అని.

తా. నన్ను నిందించుజనులు అత్తను నిందించుచున్నారా? లేక ఈశరీరమును నిందించుచున్నారా? అత్తను నిందించిరో, వారిని వారే నిందించుచున్నందున నే నావిషయమై భేదమును పొందవలసినపని లేదు. అనఁగా ఒకయత్తయే సర్వశరీరములయందు నున్నందున, అత్తను నిందించువాడు తననుతానే నిందించుకొనువాడు కనుక నానిందకుని విషయమై నేనుభేదమును పొందఁ బని లేదని భావము. ఇకను శరీరమును నిందించిరో ఈశరీరము నాకు విరోధియగుటవలన దీనిని నిందించుట నాకు అవశ్యకమయ్యె యున్నది. కనుక నీశరీరమును నిందించువారు నాకు సహాయ భూతులుగానే యున్నారు. ఇట్టి సహాయభూతు లగువారినిఁ గూర్చి నేనేల యాగ్రహణవలయు నని యర్థము. మఱియొక స్మృతియందుఁ జెప్పియున్నది.

నిందావమానా వశ్యంతం భూషణం యస్య యోగినః,

ధీవిక్షేపః కిథం తస్య వాచాతైః క్రియతా మిహ. అని.

తా. బ్రహ్మచేత్తి యగు నెవనికి నిందగాని అవమానముగాని అలంకారముగా సంతోషకరమై యుండునో అట్టిపురుషునకు బహుప్రలాపముగలవారిచేత నేలాగున చిత్తవిక్షే

పము! కలుగఁజేయఁబడును. అనఁగా నిందాపమానములచేతనే చిత్తవికారము కలుగనివానికి మఱియేవిధము చేతను చిత్తము విఙ్గోభము నొంద దని భావము.

నైష్కర్మ్యసిద్ధియందు చెప్పియున్నది —
సపరికరేవర్చస్కే దోషతత్త్వావధారితే,
యది దోషం వదే తస్మై కింతత్రోచ్చరితుర్భవేత్.

తా. కరచరణాద్యవయములతోఁ గూడిన యీశరీరము అనేక దోషదుష్టమని విచారముచేత నిశ్చయింపఁబడియున్నది. ఇట్టి నిశ్చితదోషములు కల ఈశరీరమునందు నెవరైనా దోషములను చెప్పిన, వారియం దేమి నేరము కలదు? ఉన్నవాటిని ఉన్నట్టు చెప్పువాఁడు యథార్థవాది గనుక వానియం దొక నేరమును తలఁపఁగూడదని భావము.

యద్వత్ స్థూలే తథా సూక్ష్మే దేహే త్యక్తే వివేకతః,
యది దోషం వదేత్తాభ్యాం కిం తత్ర విదుషో భవేత్.

తా. వివేకముచేత స్థూలదేహమం దాత్మాభిమానమును విడిచినట్టు సూక్ష్మదేహమందుఁగూడ ఆత్మాభిమానమును విడిచి నట్టయిన, ఆదేహములు రెంటియం దెవరైన దోషములను చెప్పితే, జ్ఞానియగువానికి నేమి లోపము కలుగును? అనఁగా తాను స్వయముగానే విడిచిన దేహములయందు అన్యము దోషములను చెప్పితే తానాగ్రహింపవలసిన పనిలేదని భావము.

శోకహర్ష భయక్రోధలోభమోహస్పృహోదయః,
అహంకారస్య దృశ్యంతే జన్తమృత్యుచనాత్మనః. అని

తా. శోకము, సంతోషము, భయము, కోపము, లోభము, మోహము, ఇచ్చ, ఉత్పత్తి, మరణము ఇవి యన్నియు సంతోకరణమునకే కలిగించున్నవి గాని కేవలచిద్రూపుడై సర్వవికారశూన్యుడైనయాత్మకు లేవని యర్థము.

అన్యులచే చేయబడు నింద కూడ తత్త్వజ్ఞానికి అలంకారముగా నుండునని జ్ఞానాంకుశ మను గ్రంథమందు చెప్పియున్నది.

మన్నిందయా యది జనః పరితోషమేతి
నన్వప్రయత్నజనితోఽయమనుగ్రహో మే,
శ్రేయార్థినో హి పురుషాః పరతుష్టిహేతోః
దుఃఖార్జితాన్యపి ధనాని పరిత్యజంతి.

తా. ఈలోకములో నెవరైన నొకమనుష్యుడు నన్ను నిందించుటచేత సంతోషమును పొందెడుపక్షమున, అది నాకు ప్రయత్నములేకయే సిద్ధించిన అనుగ్రహమనియే తలచెదను. పుణ్యమును అవేక్షించుజనులు లోకమునందుండు జనులకు సంతోషమును కలుగఁజేసిన తమకు శ్రేయస్సు కలుగునేని తాము కష్టపడి సంపాదించిన సొమ్మును ఖర్చుచేసి అన్నసత్రములను చలివెండ్రులను వేయించుదురు; చెరువులను బావులను త్రవ్వించుదురు. కనుక నేను సొమ్మును ఖర్చు చేయకపోయినా యేవిధమైన ఉపకారమును జనులకు చేయకపోయినా నన్ను నిందించి నావలన సంతోషమును పొందుచున్నారు. ఇదియే నాకు మహాశ్రేయస్సు. అన్నసత్రాదులను వేసినవారికి వచ్చిన ఫలము నాకును రాగలదని భావము.

సతతనులభద్రైన్యే నిన్నుభే జీవలోకే
యది మమ పరివాదాత్ ప్రీతి మాప్నోతి కశ్చిత్,
పరివదతు యథేష్టం మత్సమక్షంతిరో వా
జగతి హి బహుదగిభే దుర్లభః ప్రీతియోగః. అని.

తా. ఈ ప్రపంచము స్వర్వాదా దుగిభిములనే పొందు
స్వభావముకలది ; లేకమైనా సుఖము సంభవించుట చాలా అరు
దుగా నుండును ; ఇట్టిప్రపంచమునందు నన్ను దూషించుట
చేత నెవఁడైన నొకమనుష్యుఁడు సంతోషమును సుఖమును
పొందునట్లు లయిన, ఆమనుష్యుఁడు నాయెదుటఁగాని నామఁ
గునఁగాని యథేచ్ఛగా తన కిష్టమైనంతసేపు నన్ను దూషించ
వచ్చును. నాకు నేమియు సంతోషము లేదు ; ఎప్పుడునుదుగిభి
ముల ననుభవింపఁజేయు నీలోకమునందు కొంచెముసేపైనా,
ఈ మనుష్యుఁడు నన్ను నిందించి ప్రీతినిఁ బొందుట నాకు
మిక్కిలి సమృతము అని అర్థము.

అవమానము కూడ బ్రహ్మవేత్తకు భూషణమే యని
ప్రతిపఱచుచున్నది.

తథాచ రేతవైయోగీ సతాం ధర్మమదూషయన్,
జనా యథావమన్యోరన్ గచ్ఛేయైర్నైవ సంగతిమ్. అని.

తా. బ్రహ్మతత్త్వజ్ఞానము కలపురుషుఁడు సత్పురుషుల
యొక్క ధర్మమును దూషింపకుండ, అనఁగా అకార్యములను
చేయకుండ నుండి లోకమునం దుండు జనులు తనను అవమా
నించి తనతో నేప్రకారము కలియక యుందురో నాప్రకా
రము సంచరించవలయును.

స్వనిష్ఠ పరనిష్ఠము లగు విద్యామదము లేప్రకారము చేత నిరసింపఁదగియున్నవో, ఆప్రకారమే ధనమదక్రోధములు వివేకముచేతనే నిరసింపఁదగినవి.

అర్థానా మార్జనే దుగ్ధం మార్జితానాం చ రక్షణే,
నాశే దుగ్ధం వ్యయే దుగ్ధం ధిగర్థాక్ క్షేళకారిణః.

తా. ద్రవ్యమును సంపాదించుట మహాదుగ్ధకరమైయున్నది. సంపాదించఁబడినతరువాత దానిని రక్షించుట అంతకంటె బహుదుఃఖకరము. ఆద్రవ్యము దొంగలు మొదలైన వారిచేత నెత్తుకపోఁబడి నశించినా దుఃఖమే? వివాహాదికార్యములకు ఖర్చుపడినా దుఃఖమే? కనుక నెప్పటికిని దుఃఖకరములగు నీద్రవ్యముల నవేక్షించుట చాల నింద్యమైయున్నది.

ఇది ధనమందుండు తృప్తిను నిరసించు వివేకము.

ఇకను క్రోధమును నిరసించువివేకమును చూపెదము.

క్రోధము రెండువిధములు.—తనయందుండి ఎదటివారిని బాధించునది; ఎదటివారియందుండి తనను బాధించునది.

ఇందులో మొదటిదానికి నివర్తక మగు వివేక మీప్రకారము చెప్పఁబడినది:

అపకారిణి కోపశ్చే త్కోపే కోపః కథం న తే,

ధర్మార్థకామమోక్షాజ్ఞాం ప్రసహ్య పరిపంథిని.

తా. ఓమిత్రుడా! నీకు అపకారము చేసినవానివిషయమై నీవు కోపము చేయుచున్నావే! కోపమువిషయమై నీవు ఎందుకు కోపముచేయవు? ఈకోప మనునది నీకు ధర్మార్థకామమోక్షములను పురుషార్థముల నన్నిటిని చెఱిపివేయు

చున్నది. కనుక నీకోపమే నీకు మహాపకారము చేయుచున్నది. దీనియందు కోపమును చేయుము.

బలాదితో ధర్మయశోర్ధనాశనః
స చేదపార్థ స్వశరీరతాపనః,
నచేహ నాముత్ర హితాయ యస్సతాం
మనాంసి కోప స్సముపాశ్రయే త్కథమ్. అని.

తా. కోపముననది ఈలోకమునందు ధర్మమును, కీర్తిని, ద్రవ్యమును వీటినన్నిటిని నశింపజేయుచున్నది. తనశరీరమును కూడ నిప్పులో వేసి కాల్చినట్టు బాధించుచున్నది. ఈలోకము నందుఁగాని పరలోకమునందుఁగాని వీనికి తేదుము కలుగఁ జేయునది కాదు. ఇట్టికోపము సజ్జనులయొక్క మనస్సునం దేప్రకారము నిలుచును?

అన్యులయందుండి తనవిషయముగాఁ బ్రవర్తించు రెండవకోపమును నివర్తింపజేయు వివేక మీవిధముగా నిరూపింపబడినది;

నమోఽస్తు కోపదేవాయ స్వాశ్రయఙ్వానినే భృశం,
కోప్యస్య మమ వైరాగ్యదాయినే దోషబోధినే.

తా. కోపము అగ్నివలెనే తాను ఏపుడఘనాశ్రయించియుండునో యాపురుషుని మండింపజేయుచున్నది. ఎదటి వానియందుండి నాయందు ప్రసరించి నాయం దుండుదోషములను నాకుఁ దెలిపి నాకు వైరాగ్యమును కలుగఁజేయుచున్నది. కనుక కోప మను అగ్నిదేవుడు నాకు మహాపకారిగా నున్నాడు. ఇతనికి నేను నమస్కరించుచున్నాను. అనఁ

గా : యజ్ఞదత్తుడు డనువానికి దేవదత్తుడు డనువానియందు కోపము కలుగుచున్నది. దేవదత్తునియందు కొన్ని దోషములుంటే గాని యజ్ఞదత్తునికి వానివిషయమై కోపము కలుగదు. దేవదత్తుడు బుద్ధిమంతుడై యోజించినయెడల తనయందుండు దోషములు తనకుఁ దెలియును. ఈదోషములు నాయందుండుటచేత యజ్ఞదత్తునికి నాయందు కోపము కలిగినదని తెలుసుకొని అటుమీఁదట అట్టిదోషములు తనయందు లేకుండ నుండులాగున దేవదత్తుడు ప్రయత్నముచేయును. ఇది గాక యజ్ఞదత్తునియొక్క శరీరమందు వణకు, చెమట, పండ్లు కొలుకుట మొదలైన సంకటములను కలుగఁజేయుచుండఁగా చూచి యీకోపము యజ్ఞదత్తుని చాల బాధించుచున్నది యని తెలుసుకొని యిట్టిస్వాశ్రయమును బాధించుకోపమును మనము ఎన్నటికి పొందఁకూడదని నిశ్చయించుకొని యుండును. కనుక అన్యనిష్ఠమై తనయందుఁ బ్రవర్తించు కోపము బుద్ధిమంతుడైనవానికి స్వదోషములను తెలియఁజేసి వైరాగ్యమును కలుగఁజేయును. కాబట్టి అన్యనిష్ఠమైన కోపము నాకు ఉపకారకమే కాని అపకారము గాదని చింతింపవలయునని భావము.

స మే ౭పరాధః కిమకారణే నృణాం

మదభ్యసూయేత్యపి నైవ చింతయేత్,

సయత్కృతాప్రాగ్భవబంధనిస్సృతి

స్తతో ౭పరాధః పరమోను చింత్యతామ్. అం.

తా. నేను ఏమియు తప్పును చేయలేదే? ఈమనుష్యులకు నాయందు నిష్కారణముగా కోపము ఎందుకు రావలయు

నని ఆలోచింపఁ దగదు. పూర్వజన్మమందు నేను ఈసంసారబంధము నివర్తించు సమపాయమును చేసుకొనకపోవుటయే. అపరాధము. అట్టి మహాపరాధమును నేను చేసియున్నందున, వీరి కందఱికి నాయందు కోపము కలిగినది గాని నిష్కారణముగా కలుగలేకఁ చింతింపవలయును.

ఇట్టివివేకముచేత కోపము సమూలముగా నివర్తించును. ధనాభిలాష కోధములనువలెనే స్త్రీలయందు పుత్రులయందుండు ఆశనుగూడ వివేకముచేత నశింపఁజేయవలయును.

ఇందులో స్త్రీవిషయమైన యభిలాషను నివర్తింపఁ జేయు వివేకమును గూర్చి వాసిష్ఠరామాయణములో చెప్పి యున్నారు.

మాంసపాంచాలికాయాస్తు యంత్రలోలేంగపంజరే,

స్నాయ్విన్ధిగ్రంథికాలిన్యాః స్త్రియాః కి మివశోభనమ్.

తా. ఎరములు, ఎముకలు వీటియొక్క గ్రంథులుగల స్త్రీయనుమాంసపుబొమ్మయొక్క యంత్రముచేత చలించు శరీర పంజరమందు ఏమి మంచి కలదు? దీనిని చూచి యేల మోహించెదరు?

త్యక్ మాంస రక్త బాష్పంబు పృథక్ కృత్వావిలోచనే, సమాలోకయ రమ్యంచే త్కిం ముధా పరిముహ్యసి.

తా. ఓరి మార్పుఁడా! స్త్రీలయొక్క నేత్రములను జూచి అతి వ్యామోహమును పొందుచున్నావు. ఈనేత్రములయొక్కస్వరూపము నాలోచించుము. ఈనేత్రములు చర్మము, మాంసము, రక్తము, నీరు వీటియొక్క సంయో-

గముచేత నేర్పడినవి ; ఈవస్తువులను ప్రత్యేకముగా నాలోచించితే యేమైనా మంచి యున్నదా ? అంతయు నసహ్యముగానే యుండును. కనుక స్త్రీలయొక్క నేత్రములను చూచి వ్యర్థముగా వ్యామోహమును పొందకుము.

మేరు శృంగతటోల్లాసి గంగాజలరయోపమా,
దృష్టా యస్మిన్ స్తనేముక్తాహారస్యోల్లాసశాలితా.
శ్చకానేషు దిగంతేషు స ఏవలలనాస్తనః,
శ్వభిరాస్వాద్యతే కాలే లఘుపిండభివాంధసః.

తా. మేరుపర్వతముయొక్క శిఖరమందు ఆకాశగంగా ప్రవాహము ఏప్రకారము ప్రకాశించుచుండునో యాప్రకారమే స్త్రీలయొక్క స్తనమండలమందు ముత్యాలహారము ప్రకాశించుచున్నదని చూచి నిండు ఆనందమును బొందుచున్నావు. ఈస్త్రీస్తనమే చివరకు శ్చకాసములోబడిన అన్నపుముద్దవలె కుక్కలచేత కవిసి కవిసి భక్షింపబడును. ఇట్టి పర్వవసానస్థితిని ఆలోచింపఁగా స్త్రీస్తనమందు ఏమి రమ్యత యున్నదో తెలియపలయును.

కేశకజ్జలధారీణ్యో దుస్స్వర్గాలోచనప్రియాః,
దుష్కృతాగ్నిశిఖానార్యో దహంతి తృణవన్నర.

తా. జనులయొక్క పాపములచేత సంపాదించబడిన దీపజ్వాలలే స్త్రీలు. దీపములకు నల్లనికొడియున్నట్టు లీస్త్రీలకు నల్లనితలవెంట్రుకలు కలవు. దీపములు ముట్టుకుంటే కాల్చును. స్త్రీలు ముట్టుకుంటే అంటుకొనివచ్చి యావజ్జీవము బాధించు

చుందురు. సామాన్యముగా చూచునప్పుడు వీరు దీపముల వలెనే సొగసుగా కనుపడుచుందురు. తమతో సంబంధించిన మనుష్యులను దీపములు గడ్డిపోచలను దహించినట్లు దహించుచుందురు.

జ్వలతా మతి దూరేపి సరసా అపి నీరసాః,
స్త్రియోహి నరకాగ్ని నామింధనంచారుదారుణమ్.

తా. అతిదూరమందనగా యమలోకమునందు మండు చుండునరకము లను నగ్నులకు స్త్రీలను పదార్థములు ఆర్ద్రములుగా నున్నప్పటికి నెండిపోయిన మంచికట్టె లని యెంచఁదగి యున్నవి. అనఁగా నరకాగ్నులను ప్రజ్వలంపఁజేయుటకు స్త్రీలు మంచి యెండుకట్టెలవంటివా రని భావము.

కామనామ్నా కిరాతేన వికీర్ణా ముగ్ధచేతసాం,
నార్యో నరవిహంగానా మంగబంధనవాగురాః.

తా. మన్మథుఁ డను కిరాతునిచేత తెలివిలేని మనుష్యులనుపక్షులను పట్టుటకుగాను స్త్రీలను వలలు అంతట వ్యాపింపఁబడినవి. అనఁగా స్త్రీలయం దాసక్తికలవారు వలలో చిక్కిన పక్షులవలె నిండుగ బాధపడి స్వరూపమును నశింపజేసుకొందురు. కనుక నెంతమాత్రము స్త్రీలయం దాసక్తిని బొందఁ గూడ దని భావము.

జన్మపల్వలమత్స్యనాం చిత్తకర్షమచారితాం,
పుంసాం దురాసనారజ్ఞు ర్నాతీ బడిశపిండికా.

తా. పురుషు లనువారు సంసారమనుస్వల్పమగు జలము గలమడుగులో నుండుమత్స్యములు. విశేషముగా మనస్సు అనుబురదలోనే తిరుగుచుందురు. ఇట్టి పురుషమత్స్యములకు

స్త్రీలు దుర్వ్యాసన యనుత్రాటియందు కట్టిన ఆశ యను గాలము యొక్క చివర సంఠింపఁబడిన మాంసశకలమువంటివారు గనుక మత్స్యములు గాలముయొక్క చివర నుండుమాంసశకలమును బట్టుకొని యేలాగున మృతినొందునో యాప్రకారముగా నీ పురుషులు దుర్వ్యాసనచేత స్త్రీల నంగీకరించి స్వరూపహాని నొందెద రనిభావము.

సర్వేషాం దోష రత్నానాం నుసముద్ధిక యానయా,
దుఃఖశృంఖలయా నిత్య మలమస్తు మమ స్త్రియా.

తా. రత్నములకు భరణివలెనే సమస్తదోషములకు నిధాన మగు స్త్రీలు దుఃఖజనకము లయిన కాలిసంకెలవంటి వారు. ఇట్టి స్త్రీలతో సంబంధము చాలును. ఇంక వీరితో సంబంధము చేయఁగూడదు.

ఇతో మాంస మితో రక్త మితోఽస్థిసీతి వాసరైః,
బ్రహ్మ కతివయైరేవ యాతి స్త్రీ విషచారుతామ్.

తా. ఇచ్చట రక్త మున్నది. ఇచ్చట మాంస మున్నది. ఇచ్చట నెముక లున్నవి. అని యీప్రకారము విచారింపఁగా కొన్నిదినములలోనే స్త్రీశరీరము విషమువలె భయమును గలుగఁజేయును.

యస్య స్త్రీ తస్య భోగేచ్ఛా నిస్త్రీ కస్య క్వ భోగభూః,
స్త్రియఃత్యక్త్వా జగత్త్యక్త్వం జగత్త్యక్త్వానుభీభవేత్. అని.

తా. ఎవనికి స్త్రీ కలదో వానికి భోగమునం దభిలాష యుండును. స్త్రీ లేనివానికి భోగవాంఛ యుండనేరదు. స్త్రీని

విడిచినపక్షమునకు ప్రపంచమునంతను విడిచినవాడవును. ప్రపంచమును విడువఁగానే మోక్షసుఖమును బొందును.

ఇకను పుత్రసిష్యమైన యభిలాషను నివర్తింపజేయు వివేకము బ్రహ్మానంద మను గ్రంథమునందు శ్రీ భావతీతీర్థ స్వాములవారిచే జెప్పఁబడినది :

అలభ్యమానస్తనయః పితరా క్లేశయే చ్చిరం,
లబ్ధోఽపి గర్భపాతేన ప్రసవేన చ బాధతే.

తా. పుత్రుఁడు పుట్టనికాలమందు తలిదండ్రులకు పుత్రుఁడొక్కఁడైనా లేకపోయె నని చాలదుఃఖమును పొందించుచుండును. గర్భమందు ప్రవేశించినపిమ్మట పూర్తిగా తొమ్మిది నెలలవరకు గర్భములో నుండక మధ్యకాలమందే క్రిందఁబడి పోవుటచేత నిండుగా దుఃఖపెట్టును. ఒకవేళ తొమ్మిది నెలలు గర్భములో నుండినా ప్రసవకాలమందు మహాదుఃఖమును తలిదండ్రులకుఁ గలుగఁజేయును.

జాతస్య గ్రహరోగాడిః కుమారస్య చ మూర్ఖతా,
ఉపనీతేఽప్యవిద్యత్వ మనుద్వాహశ్చ పండితే.

తా. పుట్టినతరువాత గ్రహములచేతను రోగములచేతను తానుబాధింపఁబడుచు తలిదండ్రులను బాధించును. అయిదాటు సంవత్సరముల యీఁడువాఁడైనపిమ్మట చెప్పినమాట వినక మూర్ఖుఁడుగా నుండెనా, తలిదండ్రులకు నుండు దుఃఖము చెప్పి తీరదు. ఉపనయమును చేసినపిమ్మట చదువుకొక తిరుగుచుండెనా అపరిమితదుఃఖముగా నుండును; చదువుకొని పండితుఁడైన పిమ్మట

వానికి వివాహము కాకపోయినచో తల్లిదండ్రులకునుండు దుఃఖమునకు మిత్రయే యుండదు.

యూనశ్చ పరదారాదిదారిద్ర్యం చ కుటుంబినః,
పి త్రోర్ద్వఃఖస్య నాస్త్యంతోభనీచే న్నియతే తదా. అని.

తా. పుత్రుడు మంచినయస్సులో నుండుకాలమందు పరస్త్రీసంగమాదిదుష్కార్యములయందు ప్రవర్తించుచుండెనా తల్లికి దండికి కలిగియుండు భయదుఃఖముల కవధియే యుండ నేరదు ; దైవవశముచే నిట్టిదుర్వ్యసనములు లేక స్వభార్యతోనే కలిసియుండి సంతానమును బడసి కుటుంబిగా నుండెనా వానికి కుటుంబరక్షణకొఱకుఁ దగినద్రవ్యము లేక యుండును; అప్పుడు తల్లిదండ్రులు “అయ్యో ! వీఁడు పిల్లలు గలవాఁడే, సొమ్ములేక పోయెనే, ఈపిల్లలను ఏప్రకారముపోషించుకోఁగల?”డని నిరంతరము కన్నీరును విడుచుచుందురు; అదృష్టవిశేషముచేత కుటుంబిగా నుండి ద్రవ్యముకూడ నుండెనో, అప్పుడు వాఁడు ఆయుష్యము లేక త్వరలో చచ్చిపోవును. అప్పుడు తల్లిదండ్రుల యొక్కదుఃఖము అపారమై అవాఙ్మానసగోచరమై యుండును. కనుక పుత్రులవిషయమై తల్లిదండ్రులకు కలదుఃఖమున కెప్పటికి విచ్ఛేదము కనుపడదు.

ఇట్టివివేకాభ్యాసముచేత స్త్రీలవిషయముగా పుత్రుల విషయముగా నుండునభిలాష క్రమక్రమముగా నివర్తించును.

ఏప్రకారము మలినవాసన లగు విద్యామదధనమదములకు కామక్రోధములను స్త్రీపుత్రవిషయాభిలాషలకు వెనుక చెప్పిన వివేకములను అభ్యసించుటచేత ప్రతికారమును చేయుదురో

యా ప్రకారమే యితరములయిన మలిన వాసనలకుఁగూడ శాస్త్రములచేతను స్వయుక్తిచేతను ప్రతికారముల నాలోచించి నివర్తింపఁజేసుకొనవలయును. తనయందుండు సర్వమతనవాసనల కీ ప్రకారము ప్రతికారమును జేయఁగా జీవన్ముక్తి యను పరమపదము పొందఁబడును.

ఈ యర్థము వసిష్ఠమహామునిచే చెప్పఁబడినది:

వాసనాసంపరిత్యాగే యది యత్నం కరోష్యలం,
తాస్తే శిథిలతాం యాంతి సర్వాభివ్యాభయః క్షణాత్.

తా. ఓరామా! మలినవాసనలను నివర్తింపఁజేయుట యందు విశేషముగాఁ బ్రయత్నములను చేసితివా, నీమనస్సు నందునుండు తాపత్రయము లన్నియు నిమిషములో నశించిపోఁగలవు.

పౌరుషేణ ప్రయత్నేన బలాత్సంత్యజ్య వాసనాః,
స్థితిం బధ్నాసి చేత్తర్హి పదమాసావయస్యలమ్. అని.

తా. పురుషసాధ్యమైన ప్రయత్నముచేత మలినవాసనల నన్నిటిని బలాత్కారముగా వెడలఁ దఱిమి స్థితిముగా నుంటివో, జీవన్ముక్తి యనుపరమపదమును పొందఁగలవు.

ఆక్షేపము — ఓయీ యిచ్చుట పురుషప్రయత్న మని చెప్పినది వెనుక చెప్పినధనదారాది విషయదోషములయొక్క పరిశీలన మనువివేకమేకదా? ఈవివేకము మాటిమాటికి చేయఁబడినప్పటికి బలవంతములగు నింద్రియవ్యాపారములచేత నాచ్ఛాదించఁబడి కార్యకారిగాక యుండును.

ఈయర్థము భగవద్గీతలలోఁ జెప్పబడియున్నది.

యతతో హ్యపి కాంతేయ పురుషస్య విపశ్చితః,
ఇంద్రియాణి ప్రమాథీని హరంతి ప్రసభం మనః. అని.

తా. వివేకజ్ఞానము గల పురుషుఁడు వివేకమును అభ్యసించుచున్నప్పటికి నింద్రియములు నిండుబలవంతములు గనుక మనస్సును వివేకాభ్యాసములోనుండి తొలఁగించి తమతమవిషయములయందుఁ జేర్చుచుండును.

ఇంద్రియాణాం హి చరతాం యన్తనోఽను విధీయతే,
తదస్య హరతి ప్రజ్ఞాం వాయుర్నావమివాంభసి. అనియు

తా. ఇంద్రియములు విషయములయందు సంచరించునప్పుడు మనస్సు కూడ విషయములయందు సంచరించుచుండును. ఇట్టి విషయసంచరణశీలమగు మనస్సు సముద్రజలమందు సంచరించునావను వాయువు హరించినట్టు లీపురుషునియొక్క వివేకజ్ఞానమును హరించును. కనుక వివేకాభ్యాసము ప్రయోజనకారిగా నుండదు.

సమాధానము.—వివేకము నభ్యసించునప్పుడు ఇంద్రియములు విక్షేపమును కలుగఁజేయుపక్షమునకు నింద్రియములను ప్రత్యాహారముచేత నిరోధింపవలయును. ఈప్రకారము నిరోధింపబడి ఇంద్రియములు వివేకమును చెఱుపఁజాలవు. ఈయర్థము శ్రీభగవద్గీతలయందే చెప్పబడినది:

తాని సర్వాణి సంయమ్య యుక్త ఆసీత మత్పరః,
వశే హి యస్యేంద్రియాణి తస్య ప్రజ్ఞా ప్రతిష్ఠితా.

తా. యోగియగువాడు జ్ఞానేంద్రియకర్తేంద్రియముల నన్నిటిని నిరోధించి అనఁగా విషయదేశములయందు చేరనటుల నిర్బంధించి, భగవంతుడ నైన నాయందు భక్తికలవాడై యుండవలయును. ఎవనికి నింద్రియములు స్వాధీనములై యుండునో వానికి డత్తజ్ఞానము స్థిరముగా నుండును.

తస్మాద్యస్య మహాబాహో నిగృహీతాని సర్వశః,
ఇంద్రియాణీంద్రియార్థేభ్యస్తస్య ప్రజ్ఞా ప్రతిష్ఠితా. అని.

తా. కనుక నోయర్హునా! యేపురుషున కింద్రియములు విషయములనుండి సర్వప్రకారములచేత నివృత్తములై స్వాధీనములలో నుండునో, యాపురుషుడే స్థిరమైనతత్త్వజ్ఞానము కలవాడై యుండును.

మఱియొక స్తుతియందు కూడ చెప్పబడియున్నది:

న పాణిపాదచపలో న నేత్రచపలో యది,
న చ వాక్చపలశ్చైవ మితిశిష్టస్య లక్షణమ్. అని.

తా. బ్రహ్మవేత్త యగు సన్యాసి యోగభ్రంశకరములైన హస్తచాపల్యము, పాదచాపల్యము, నేత్రచాపల్యము, వాక్చపల్యము ఇంక నితరేంద్రియచాపల్యములు ఇవి కలవాడై యుండఁదగదు. హస్తచాపల్యాదులు లేక యుండుటయే శిష్టుఁ డగు బ్రహ్మవేత్తయొక్క లక్షణము.

ఈస్తుతియందుఁ జెప్పిన హస్తపాదాదిచాపల్యశూన్యత్వమే మరియొకస్తుతిలో ముందుగా సంక్షేపముగా చెప్పబడి, తరువాత వ్యాఖ్యానము చేయబడియున్నది.

అజిహ్వాక్షుండకః పంగురంధో బధిర ఏవచ,
ముగ్ధశ్చ ముచ్యతే భిక్షుష్షడ్భి రేతై ర్న సంశయః.

తా. బ్రహ్మవేత్తయగు సన్యాసి నాలుక లేనివాడుగా, పుంస్త్యము లేనివాడుగా, కాళ్లు లేనివాడుగా, కండ్లు లేనివాడుగా, చెవులు లేనివాడుగా, మనస్సు లేనివాడుగా నుండేగా, ఈ అటుధర్తములచేత ముక్తికొందును, ఇందుకు సంశయము లేదు.

ఇది సంగ్రహశ్లోకము. ఇందులో నాలుక లేనివాడని వాక్పాఠ్యము. పుంస్త్యము లేనివాడని ఇతరకర్తృత్రియచాపల్యము, కాళ్లు లేనివాడనిపాదచాపల్యము, కండ్లు లేనివాడని నేత్రచాపల్యము, చెవులు లేనివాడని శ్రోత్రేంద్రియచాపల్యము, మనస్సు లేనివాడని మనశ్చాపల్యము నివారించబడినవి కాళ్లు లేనివాడని చెప్పుటచేతనే హస్తచాపల్యము గూడ నివారించబడినది.

సన్యాసికి నుండదగిన నీయాటుధర్తములు ఎటువంటివని యాకాంక్ష రాగా నిట్లు వివరింపబడినవి:

ఇదమిష్ట మిదం నేతి యోఽశ్మన్నపి న సజ్జతే,
హితం సత్యం మితం వక్తి తమజిహ్వం ప్రచక్షతే.

తా భోజనము చేయునప్పు డిది మిష్టము. ఇది అయిష్టము. ఇది రుచిగా నున్నది. ఇదిరుచిగా నుండలేదని యెవ్వడు సక్తఁడు కాఁడో, భూతములకు హితమై యథార్థమైన వాక్యమును కొలదిగా చెప్పనో, యాసన్యాసి యజిహ్వం దని అనగా నాలుక లేనివాడని చెప్పబడును.

అద్య జాతాం యథా నాతీం తథా షోడశవాద్వికీం,
శతవర్షాం చ యో దృష్ట్వా నిర్వికారస్య పండకః.

తా. ఎవ్వఁ డీచినమందుఁ బుట్టినస్త్రీవ్యక్తిని నూలుసంవత్సరములు గల స్త్రీవ్యక్తిని చూచినప్పు డేప్రకారముగా చిత్తవికారము లేనివాడై యుండునో యాప్రకారమే పదునాలు సంవత్సరములువయస్సుగల స్త్రీవ్యక్తిని చూచినా, నిర్వికారఁడై యుండెనా, అతఁడు పండుఁ డని, అనఁగా పుంస్త్యము లేని వాడని చెప్పబడును.

భిక్షార్థమటనం యస్య విజ్ఞాత్రకరణాయ చ,
యోజనాన్న పరం యాతి సర్వథా పంగు రేవ సః.

తా. ఎవ్వఁడు భిక్షాకాలమందు మాత్రము నడచుచుండునో, మూత్రపురీషోత్సర్గములకును బాహ్యదేశమునకు నడుచుచుండునో, గ్రామాంతరమునకు వెళ్లవలసియుండెనా ఆమడదూరమునకు వైఁగా నడువఁడో, అతఁడు పంగు వని, అనఁగా కాళ్లు లేనివాడని చెప్పబడును.

తిష్ఠతో వ్రజతో వాపి యస్య చక్షుర్న దూరగం,
చతుర్యుగాం భవం ముక్త్వా పరివ్రాట్ సోఽంధ ఉచ్యతే.

తా. నిలిచినప్పుడు గాని పోవునప్పుడుగాని ముందరనుండునాలుగు బారలపొడవు గల భూమిని విడిచి వైఁగా నెవని యొక్క నేత్రములు ప్రసరించవో యాసన్నాస్తి యంధుఁ డని అనఁగా కన్నులు లేని వాడని చెప్పబడును.

హితం మితం మనోరామం వచశ్శ్చోకాపహం చ యత్,
శ్రుత్వా యో న శృణోతీవ బధిరస్య ప్రకీర్తితః.

తా. ఉత్తర కాలమందు శుభమును గలుగఁజేయు నదియుఁ దత్కాలమందు శోకమును నివర్తింపఁజేయునట్టి వాక్యములను వినిపూడ నెవ్వఁడు విననివానివలె సంచరించునో యట్టిసన్యాసి బధిరుఁ డని అనఁగా చెవులులేనివాఁ డని (చెవిటి వాఁడని) చెప్పబడును.

సాన్ని ధ్యే విషయాణాం చ సమర్థోఽవికలేంద్రియః,
నుప్తవద్వర్తతే నిత్యం భిక్షుర్భుగ్ధస్స కీర్తితః

తా. భోగ్యములైన శబ్దాదివిషయములు సన్నిధానమందున్నప్పటికి, తాను శబ్దాదివిషయముల ననుభవించుటకు సమర్థుడై యున్నప్పటికి, చతుశ్చేత్రాపీండియములు లోపము లేకయున్నప్పటికి నెవ్వఁడు విషయములను తెలుసుకోక నిద్రించు వానివలె కనుపడునో, యతఁడు ముగ్ధుఁ డని అనఁగా మనస్సు లేనివాఁడని (మూర్ఖుఁడని) చెప్పబడును.

న నిందాం న స్తుతిం కుర్యాన్న కంచిన్తర్కణి స్ఫుశేత్.
నాతివాదీ భవేత్తద్వత్సర్వత్రైవ సమో భవేత్.

తా. బ్రహ్మవేత్త యగు సన్న్యాసి అన్యులనుగూర్చి నిందను గాని స్తోత్రమును గాని చేయఁగూడదు. అన్యజనుల యొక్క రహస్యదోషములు తనకు తెలిసియున్నా, వాటిని బయలుపఱచి యెటువంటి మరుఘ్ననినైనను నొప్పింపఁ దగదు. అధికముగూ సంభాషింపఁదగదు. తనయందు విరోధముతోఁగాని స్నేహముతోఁగాని వర్తించుజను లందఱి యందు సమానమైన చిత్తవృత్తి కలవాఁడై యుండవలయును.

న సంభాషేత్ స్త్రియం కాంచితూర్వదృష్టంచ నస్తరేత్,
కథాం చ వర్జయేత్తాసాం న పశ్యల్లితామపి.

తా. బ్రహ్మవేత్త యగు సన్న్యాసి యెటువంటిస్త్రీతో నైనను సంభాషింపదగదు; పూర్వము చూచినస్త్రీని మన స్సులో స్తరింపదగదు; స్త్రీలయొక్క సమాచారమును చెప్పు తోఁగూడదు. విశేష మేల? చిత్రమందు వ్రాయఁబడిన స్త్రీనిఁ గూడఁ జూడఁగూడదు.

ఈప్రకార మింద్రియముల నిరోధించువానికి వైరాగ్యము దృఢముగా రక్షింపఁబడును.

ఈలోకములో వ్రతము నాచరించుపురుషుఁడు నక్తభోజనమును గాని ఏకవారభోజనమును గాని ఉపవాసమును గాని మానమును గాని చేయుదు నని సంకల్పించి సావధానుడై చెడిపోకుండ నేప్రకారము పరిపాలించుచుండునో యా ప్రకారమే బ్రహ్మవేత్తయగు సన్న్యాసియు వెనుకఁజెప్పిన యజిష్టాత్మాదివ్రతముల నవలంబించి వివేకమును చెదరిపోకుండఁ బరిపాలించుకొనవలయును.

ఈప్రకారము పురుషుఁడు శ్రద్ధాభక్తులు గలవాడై విరకాలము మధ్యేచుధ్యే విచ్ఛేదము లేకుండ ఇంద్రియనిరోధవివేకముల నభ్యసింపఁగా మైత్రీముషితాదిశుభవాసనలు దృఢములై యాసురము లగు కామక్రోధాదిమలినవాసనలు త్తయము నొందును. అనంతరము నిశ్చాసోచ్ఛ్వాసములు నేత్రముల యొక్క నిమేషోన్మేషము లేప్రకారము పురుషప్రయత్నము లేకయే ప్రవర్తించుచుండునో యాప్రకారమే మైత్ర్యాదిశుభ

వాసనలు స్వభావముగాఁ బ్రవర్తించుచుండును. ఇట్టిమైత్ర్యాది
వాసనలతోఁగూడి లోకములో వ్యవహరించుచున్నప్పటికిని
జనులయొక్క సుఖదుఃఖాదిసందర్భములను తనమనస్సులో
నాలోచింపక నిద్ర, ప్రమాదము, మనోరాజ్యము మొదలయిన
వాటిని ప్రయత్నపూర్వకముగా శమింపజేసుకొని చింతాత్ర
వాసన నభ్యసించవలయును. చింతాత్రవాసన నేలాగున నభ్య
సించవలయు నంటే చెప్పెదము—ఈప్రపంచ మంతయు చిద
చిద్వస్తువులతోచేరి యేకముగా బ్రకాశించుచున్నది. ఆ విచా
రింపఁగా చక్షురాదీంద్రియము లన్నియు శబ్దస్పృశ్యాదిజడవస్తు
వులను బ్రకాశింపజేయుటకే నిర్మింపఁబడినవి కాని చిద్వస్తువును
ప్రకాశింపజేయుటకు నిర్మింపఁబడలేదు. ఈయర్థము.

శ్రీ. పఠించి ఖాని వ్యత్రుజత్వయం భూస్తస్తాత్పరాభిశ్యతి
నాంతరాత్మన్.

అను శ్రుతిచే చెప్పఁబడినది.

తా బ్రహ్మయీప్రపంచమును సృష్టించునపుడు చక్షు
రాదీంద్రియములను ఆత్మభిన్నము లగు జడవస్తువులను గ్రహిం
చుటకే నిర్మించెను. కనుక చక్షురాదీంద్రియములచేత నీవురు
ముడు బాహ్యము లగు శబ్దాదిజడవస్తువులనే చూచును గాని
అజడ మగు చిద్వస్తువును చూడనేరఁ దని శ్రుత్యర్థము.

కనుక జడవస్తువుతో సమానముగా చిద్వస్తువు కూడఁ
బ్రకాశించుచున్న దని చెప్పుట కవకాశము లేదు.

స —అయినా చైతన్యము జడవస్తువుల కన్నిటికి ఉపా
దానకారణముగా నున్నందున జడవస్తువులు ప్రకాశించునప్పుడు

వాటికి నుపాదానకారణ మగుచైతన్యముకూడ అచక్షునీయముగాఁ బ్రకాశించుచుండును.

కారణము లేనిది యేవస్తువును పుట్టినేరదు; కారణ మనునది ఉపాదానకారణ మని నిమిత్తకారణ మని సామాన్యముగాఁ రెండువిధములు. అందులో నేవస్తువు కార్యరూపముగాఁ బ్రకాశించునో యది ఉపాదానకారణమని. ఉపాదానకారణము కార్యరూపముగాఁ బ్రకాశించుటకు సాధనము లగు నస్తువులు నిమిత్తకారణ మని వేదాంతము చెప్పుచుండును. ఇందుకు దృష్టాంతమును చెప్పెడిము — గొకములో ఘటము కార్యము; దీనికి ఉపాదానకారణము మృత్తిక. మృత్తికయేకదా ఘట రూపముగాఁ బ్రకాశించును. మృత్తిక ఘటరూపముగాఁ బ్రకాశించుటకు సాధనములు దండచక్రకులాలాదులు; ఇవియే నిమిత్తకారణము లని చెప్పబడును.

ఇట్టియుపాదానకారణము పరిణామి యని వివర్త మని రెండువిధములు. ఇందులో తాను అవస్థాంతరమును బొంది కార్యరూపముగాఁ బ్రకాశించునది పరిణామ్యుపాదాన కారణమని, తాను అవస్థాంతరము నొందకయే కార్యరూపముగాఁ బ్రకాశించునది వివర్తోపాదానకారణ మనియుఁ జెప్పబడును. ఇందులో మొదటివానికి దృష్టాంతము మృత్తిక. మృత్తిక యనునది తాను మొదట పిండాకారముగా నుండి తరువాత నిమిత్తకారణము లగు దండచక్రకులాలాదులయొక్క వ్యాపారముచేత పృథుఃఖిద్నోదరాకార మను నవస్థాంతరమునుబొంది

కదా ఘటరూపముగాఁ బ్రకాశించును. కనుక మృత్తిక ఘటమునకు పరిణామ్యుపాదానకారణ మని చెప్పబడును. రెండవదానికి దృష్టాంతము రజ్జువు. రజ్జువనఁగా త్రాడు. ఇది కనుఁజీక్షణిలో నుండునప్పుడు సర్పమువలె ప్రకాశించును. అయితే యీరజ్జువు మొదట నేయాకారముతో నుండెనో సర్పముగాఁ బ్రకాశించునప్పుడును నాయాకారముతోనే యుండును గాని ఆకారాంతరము నొందినది లేదు గనుక రజ్జువు సర్పమును గూర్చి వివర్తరోపాదాన మని చెప్పబడును.

కార్యము లగు ఘటసర్పాదులు ప్రకాశించునప్పుడు ఉపాదానకారణము లగు మృత్తికారజ్జువాదులు కూడఁ బ్రకాశించుచుండునుగాని ప్రకాశింపక యుండునది లేదు. ఈప్రకారమే యీప్రపంచమునకు చైతన్యము వివర్తరోపాదానకారణము. చైతన్యము నిత్యనిర్వికారమైనందున అవస్థాంతరము పొందునది కాదు. అయినను, ఆకాశాదిప్రపంచరూపముగాఁ బ్రకాశించుచుండును. కనుక నే చైతన్య మాప్రపంచమునకు వివర్తరోపాదానకారణ మని చెప్పబడినది. కార్యమగు ప్రపంచము ప్రకాశించునప్పుడు ఉపాదానకారణమైన చైతన్యము కూడ అవర్జనీయముగాఁ బ్రకాశించుచుండును. ఈ యర్థము

శ్రు. తమేవ భాంతమభాతి సర్వం తస్య భాసా సర్వమిదం విభాతి.

అనుశ్రుతిచే చెప్పబడినది.

తా. చింతాత్రస్వరూపుడైన ఈపరమాత్మ ప్రకాశించుచుండఁగా నాప్రకాశముననుసరించి యీజడమగు ప్రపంచమం

తయుఁ బ్రకాశించుచున్నది. అనుఁగా చైతన్యస్వరూపముయొక్క ప్రకాశమే జడస్వరూపమునందుఁ బ్రకాశించుచున్నది. గాని జడస్వరూపమునకు మరియొక ప్రకాశము లేదని తాత్పర్యము. ఇదిగాక యీపరమాత్మయొక్క ప్రకాశముచేతనే సూర్యాదులందఱు ప్రకాశించుచున్నారు గాని సూర్యాదులచేత నీవరమాత్మ ప్రకాశింపఁజేయఁబడుట లేదు అని శ్రుత్యర్థము.

ఈశ్రుతియందు చైతన్యముయొక్క ప్రకాశము ననుసరించి ప్రపంచ మంతయుఁ బ్రకాశించుచున్నది యని చెప్పియున్నందున జడప్రపంచము ప్రకాశించుటకు ముందుగానే చైతన్యస్వరూపము ప్రకాశించుచున్నది యని నిశ్చయింపఁబడుచున్నది. ఇదియే యుక్తియుక్తముగా నున్నది. ఘటాదిజడవస్తువులను బ్రకాశింపఁజేయు దీపము ఘటాదులు ప్రకాశించుటకు ముందుగా తాను బ్రకాశించి తరువాతఁ గదా ఘటాదులను బ్రకాశింపఁజేయును. ఆప్రకారమే చైతన్యము తాను ముందు ప్రకాశించినతరువాత జడవస్తువులను బ్రకాశింపఁజేయుచుండును. ఇట్టి చైతన్యము తాను బ్రకాశించునప్పుడు మరియొక చైతన్యముచేతఁ బ్రకాశింపఁజేయఁబడు నని చెప్పఁదగదు. ఆలాగున చెప్పెడియెడల అనవస్థాదోషము సంభవించును గనుక స్వయముగానే ప్రకాశించుచుండును. కనుకనే స్వప్రకాశమని శాస్త్రములచేతను బ్రహ్మవేత్తలచేతను నిశ్చయింపఁబడినది. కనుక చైతన్యాధీనప్రకాశముగల జడవస్తువుల కన్నిటికి తమకంటె ముందుగాఁ బ్రకాశించుచైతన్యమే వాస్తవమైనస్వరూపము. చైతన్యాతిరిక్త మగు మరియొక వాస్తవరూపము జడవ.

స్తువులకు లేనే లేదని నిశ్చయించి జడవస్తువులను ఉపేక్షించి చింతాత్రమునే చిత్తమునందు దృఢముగా భావింపవలయును.

ఈమర్థము వాసిష్ఠరామాయణములో బలిచక్రవర్తి శుక్రాచార్యులయొక్క ప్రశ్నప్రతిపదనవాక్యములచేత విస్పష్టముగాఁ దెలియఁబడుచున్నది.

కిమిహస్తీహ కి మాత్రమిదం కిమయమేవచ,

కస్త్యం కోఽహం క ఏతే వా లోకా ఇతి వదాశు మే.

తా. ఈప్రపంచముం దేమియున్నది? ఈప్రపంచమునకు నిమిత్తకారణ మేమి? ఉపాదానకారణ మెద్ది? నీవెటువంటి వాడవు. నీ నెటువంటివాడను? ఈభూరాదిలోకములు ఎటువంటివి? ఈమర్థమును నాకు శీఘ్రముగా విస్పష్టముగాఁ జెప్పుము అని బలిచక్రవర్తి ప్రశ్నచేయఁగా శుక్రాచార్యులు చెప్పుచున్నారు.

చిదిహస్తీతి చింతాత్రమిదం చింతయమేవచ,

చిత్త్వం చిదహమేవేమే లోకాశ్చిదితి సంగ్రహః. అని.

తా. ఈప్రపంచముందు చైతన్యమే కలదు. ఈప్రపంచమునకు చైతన్యమే నిమిత్తకారణము; చైతన్యమే ఉపాదానకారణము; నీవు చిద్రూపుడవు; నేను చిద్రూపుడను; ఈ లోకము లన్నియు చిద్రూపములు; ఇదియే సర్వశాస్త్రములయందుఁ బ్రతిపాదించఁబడిన సారార్థము.

ఈ లోకములో సువర్ణకారుఁడు కంసాలి కంకణములను విక్రయించునప్పుడు కంకణములయం దుండు వట్టువను పని

విశేషముల నువేక్షించి వాటియొక్క బహువును వర్ణమును మాత్రమునే మనస్సులో నుంచుకొని యే ప్రకారము వ్యవహరించునో ఆ ప్రకారమే యీ ప్రపంచమందు చిజ్జడములు రెండు ఉన్నప్పటికి జడమును ఉవేక్షించి చిత్తునందే చిత్తమును జేర్చి వ్యవహరింపవలయును. ఎంతకాలమునకు జడపదార్థముల నన్నిటిని సర్వప్రకారములచేత నువేక్షించి మనస్సు చిన్తాత్రమందే నిశ్వాసాదులయందు వలె ఆప్రయత్నముగా స్వభావముచేతనే ప్రవర్తించునో యంతకాలమువరకు చిన్తాత్రమును ప్రయత్నముచేత భావింపవలయును.

ఆక్షేపము:—ఓయీ! ఇట్టిచిన్తాత్రవాసనను మొదటనే యభ్యాసము చేసినయెడల మలినవాసనలన్నియు నివర్తించును. కనుక నిదివరలో చెప్పిన మైత్రీకరుణాదిశుభవాసనలయొక్క అభ్యాసము నిరర్థకము.

సమాధానము:—మైత్రీకరుణాదిశుభవాసనల నభ్యసించక ముందుగా చిన్తాత్రవాసనలనే యభ్యసించినయెడల నీచిన్తాత్రవాసనదృఢముగా నిలువ నేరదు. అడుగుభూమినిదృఢముగాఁ జేయక స్తంభములను గోడలను నిలువఁబెట్టి గృహమును నిర్మించినపక్షమున నాగృహమే ప్రకారము స్థిరముగా నుండక క్రుంగి పోవునో యీ ప్రకారమే మైత్ర్యాదిశుభవాసనలనభ్యసించక ముందుగా చిన్తాత్రవాసననే యభ్యసించినపక్షమున నాచిన్తాత్రవాసన క్రమముగా క్షీణించును. ఇదిగాక విరేచనముచేత దేహమునందుండుదోషపునీటినినివర్తింపఁజేసి, అనంతరము పుచ్చుకొన్న బొమ్మ ధము ఆరోగ్యమును గలుగఁజేయును. ముందుగా పుచ్చుకొన్న

బౌద్ధము ఆరోగ్యము గలుగజేయదు. ఆప్రకారమే ముందుగా మైత్ర్యాదివాసనలచేత మలినవాసనలను నశింపజేసుకొని తరువాత చిన్తాత్రవాసన నభ్యసించినయెడల నిర్వాణ మను పరమసుఖమును గలుగజేయును గాని ముందుగా నభ్యసించితే కలుగజేయదు.

ఆక్షేపము:—ఓయీ! శ్లో. 'తామవ్యథ పరిత్యజేత్.' ఆచిన్తాత్రవాసననుకూడ తరువాత విడువవలయు నని వసిష్ఠవచనముచేత చిన్తాత్రవాసనను కూడ విడువవలయు నని చెప్పబడుచున్నది. ఇది యుక్తముగా కనుపించదు. చిన్తాత్రమును కూడ వదలిపెట్టి, మరియొకదానిని భావించవలసినట్లు లేదుగదా?

సమాధానము:—చిన్తాత్రవాసన యనునది రెండు విధములు. మనోబుద్ధులతో కూడిన చిన్తాత్రవాసన మొదటిది. మనోబుద్ధులతోకూడని చిన్తాత్రవాసన రెండవది జ్ఞానమునకు కరణము, అనగా సాధనము. మనస్సు జ్ఞానమున కాశ్రయము బుద్ధి. ఇదియే అహంకర్త యని చెప్పబడును. నేను ప్రమాదములేనివాడ నై ఏకాగ్ర మగుమనస్సుతోడి చిన్తాత్రమును భావించెద ననిచేయు భావన మొదటిచిన్తాత్రవాసన యనిపించుకొనును. ఈవాసన జ్ఞానకర్త యగు బుద్ధితోడి సాధన మగు మనస్సుతోడను కలసియున్నది. ఇదియే ధ్యాన మని చెప్పబడును. ఇట్టివాసన త్యాజ్య మని చెప్పబడినది. అభ్యాస విశేషముచేత కర్తృత్వకరణత్వానుసంధానములేకయే యేచిన్తాత్రవాసన ప్రవర్తించునో, అది రెండవది. అదియే సమాధి యని చెప్పబడును. ఈచిన్తాత్రవాసనను విడువఁదగదు. ధ్యానము

యొక్క సమాధియొక్క లక్షణములను పఠంజలిమహర్షి సూత్రములతోఁ జెప్పియున్నారు.

సూ. తత్ర ప్రత్యయైకతానతా ధ్యానమ్.

తా. ధారణను అభ్యసించునప్పుడు చిత్తమును ఏవిషయమందుఁ జేర్చెనో ఆవిషయమందు విచ్ఛేదము లేకుండ జ్ఞానమునుబ్రవర్తించుఁజేయుట ధ్యాన మని చెప్పబడును. అనఁగా ప్రత్యాహారముచేత మనస్సును విషయములలోనికి చేరకుండ బిగించి తరువాత శుభవిషయమైనపరమాత్మయందు కొంచెము కొంచెముగా చేర్పవలయును. ఇదియే ధారణ యనఁబడును. ధారణయందు గ్రహింపఁబడుపరమాత్మయందు నిరంతరముగా, అనఁగా మధ్యేవిచ్ఛేదములేకుండ, మనస్సును చేర్చియుండుట ధ్యాన మనఁబడు నని భావము.

సూ. తదైవార్థమాత్రనిర్భాసం స్వరూపకాన్యమివ సమాధిః.

తా. పరమాత్మయందుఁ జేర్పఁబడినమనస్సు తాను లేనిదానివలె నుండి పరమాత్మ స్వరూపముమాత్రము ప్రకాశించుట సమాధి యనఁబడును. అనఁగా ధ్యానమందు ధ్యానముచేయఁబడుపరమాత్మ స్వరూపమును, ధ్యానమును చేయుమనోబుద్ధులును బ్రకాశించుచుండును. సమాధియందు మనోబుద్ధులుండిన, లేనివానివలె బ్రకాశింపకయుండును. పరమాత్మ స్వరూపముమాత్రము ప్రకాశించుచుండు నని భావము.

ఇట్టి సమాధి చిరకాలము నిరంతరముగా నాదర తోడ నభ్యసించబడెనా, స్తైర్యమునొందును. ఈ ప్రకారము సమాధిస్తైర్యమునుబొందినతరువాత ధ్యానమునం దుండుకర్తృ కరణము లగు బుద్ధిమనస్సులయొక్క అనుసంధానమును విడుచుటకు సమాధియందు ఏ ప్రయత్నము చేయఁబడునో, అట్టి ప్రయత్నమునుకూడ విడువవలయును.

ఆక్షేపము:—ఓయీ! ఈ ప్రకారముగా చెప్పెడిపక్షమునకు సమాధియందు మనోబుద్ధ్యనుసంధానమును త్యజించుటకుఁ జేసినప్రయత్నమును త్యజింపవలసియుండెనా, యీ త్యాగమునకు మఱియొక ప్రయత్నమును చేయవలసియుండును. ఆ ప్రయత్న త్యాగమునకు మఱియొక ప్రయత్నమును జేయవలయు నని యనవస్థాదోషము సంభవించును.

సమాధానము:—సమాధ్యనంతరమందుఁజేయుత్యాగ ప్రయత్న మేకతరగంధన్యాయముగా స్వత్యాగమునకు పరత్యాగమునకు కూడ సాధకమైయుండును గనుక అనవస్థాదోషము రానేరదు. అనఁగా చిల్లగింజగంధము బురదనీటిలో వేయఁబడి బురదను నివర్తింపఁజేసి తాను స్వయముగానే యే ప్రకారము నివర్తించునో యా ప్రకారమే సమాధిదార్థ్యానంతరమందు చేయఁబడుకాలమందు మనోబుద్ధ్యనుసంధానత్యాగముకొఱకు చేయఁబడు ప్రయత్నమును తనకుఁ దానే నివర్తింపఁజేయు నని తాత్పర్యము.

ఇట్టిత్యాగప్రయత్నమును నివర్తింపఁగా మలినవాసనల వలె శుద్ధవాసనలుకూడ నివర్తించును గనుక మనస్సు నిర్వాసనమైయుండును.

ఈయభిప్రాయముతోనే వసిష్ఠమహాముని చెప్పినారు:

తస్మాద్వాసనయా బద్ధం ముక్తం నిర్వాసనం మనః,
రామ నిర్వాసనీభావమాహరాళు వివేకతః

తా. కనుక ఓ రామా! మనస్సు వాసనలతో కూడి యుండెనా బద్ధమని, వాసనలచే నిడువఁబడియుండెనా ముక్తమనియుఁ జెప్పఁబడును. కనుక వివేకముచేత మనస్సు నిర్వాసనత్యమును బొందులాగున త్వరగాఁ బ్రయత్నము చేయుము.

సమ్యగాలోచనాత్సత్యా ద్వాసనా ప్రవిలీయతే,
వాసనావిలయే చైతః శమమాయాతి దీపవత్.

తా. సర్వ పదార్థములయొక్క వాస్తవాకారమును బాగుగా నాలోచించుటచేత వాసనలు క్షీణించును. వాసనలు లయింపఁగానే మనస్సు తైలములేనిదీపమువలె శాంతిఁబొందును.

యో జాగర్తి నుషుప్తస్థో యస్య జాగ్రన్నవిద్యతే,
యస్య నిర్వాసనో బోధః స జీవన్ముక్త ఉచ్యతే.

ఈశ్వరీకముయొక్క తాత్పర్యము వెనుక నే విస్పష్టముగా వ్రాయఁబడినది.

నుషుప్తసత్ప్రశమితభావవృత్తినా
స్థితం సదా జాగ్రతి యేన చేతసా,

కలాన్వితోవిధురివ యస్సదాబుధ్ధే
ర్హిషేవ్యతేము క్తఇతీహసస్త్వతః.

తా. సుఖస్తిదశయందువలె సమస్త విషయవృత్తులు శమించిన కేవలమనస్సుతోకూడి జాగ్రదవస్థయందుఁగూడ యే పురుషుఁడు ఉండునో సంపూర్ణకళలు గల చంద్రుఁడు దేవతల చేత నేప్రకారము సేవింపఁబడుచుండునో యాప్రకారమే పురుషుఁడు తత్త్వజ్ఞాన గలపురుషులచేత సర్వకాలములయందు సేవింపఁబడుచుండునో యట్టి మహానుభావుఁడు ఈలోకమందు ముక్తుఁడని చెప్పఁబడును.

హృదయాత్సంపరిత్యజ్య సర్వమేవ మహామతిః,
యస్తిష్ఠతి గతవ్యగ్రః సముక్తః పరమేశ్వరః.

తా. ఏపురుషుఁడు సకలవిషయములను మనస్సులతో నుంచి తొలఁగించి కృతకృత్యుఁడైనందున నిర్విచారముగా నుండునో యా పురుషుఁడే ముక్తుఁడనియు పరమేశ్వరుఁడనియుఁ జెప్పఁబడును.

సమాధి మథకర్తాణి మా కరోతు కరోతు వా,
హృదయే నాస్త సర్వాశో ముక్త ఏవో త్రమాశయః.

తా. కృతకృత్యుఁడగు పురుషుఁడు మనస్సుచేత సర్వ పదార్థములయందుండు ఆశను విడిచియున్నందున సమాధిని గాని, కర్తలనుగాని చేసినా చేయకపోయినా ముక్తుఁడని చెప్పఁబడును.

నైష్కర్మ్యణి న తస్యాథో తస్యాథోఽస్తి న కర్తృభిః,
న సమాధానజప్యాభ్యాం యస్య నిర్వాసనం మనః.

తా. ఎవనియొక్క మనస్సు నిర్వాసనమైయుండునో, అతనికి కర్తృసన్యాసముతోఁగాని కర్తృల వనుష్ఠించుటచేఁగాని సమాధితోఁగాని మంత్రజపముతోఁగాని కొంచెమైనా ప్రయోజనము లేదు.

విచారితమలం శాస్త్రం చిరముద్ఘాహితం మిథః,
సంత్యక్తవాసనాన్తానా దృతే నాన్యుత్తమం పదమ్.

తా. సమస్తశాస్త్రములు మాచేత నిపుణముగా విచారించఁబడినది. సమాయ లగు పండితులతో చేరి పరస్పరము బోధించఁబడినవి. ఎన్నివిధములచే శాస్త్రములను పర్యాలోచన చేసినా వాసనాపరిత్యాగపూర్వకముగా చేయఁబడు బ్రహ్మవిచారముకంటె మఱియొక శ్రేష్ఠమైన సాధనము కనుపడ లేదు.

ఆక్షేపము:—ఓయీ! వాసనాశూన్యముగా మనస్సును చేసినవానికి జీవనహేతు వగు వ్యవహారము సంభవింపనందున జీవనము కలుగ నేరదు.

సమాధానము:—వాసనాశూన్య మగు మనస్సుగల వానికి చతురాదీంద్రియములయొక్క వ్యవహారము సంభవింపదా? లేక మనస్సుయొక్క వ్యవహారము సంభవింపదా? మనస్సు వాసనాశూన్యమైనప్పటికి చతురాదివ్యవహారములకు లోపము లేదని వాసిష్ఠరామాయణమందు ఉద్ధృతముచే చెప్పఁబడినది.

వాసనాహీనమవ్యేతచ్ఛత్తురాదీంద్రియం స్వతః,
ప్రవర్తతే బహిస్సాన్వర్థే వాసనా నాత్ర కారణమ్. అని.

తా. మనస్సునందు రాగద్వేషాదివాసనలు లేకపోయినా,
చక్షురాదీంద్రియములు స్వయముగానే విషయదేశములయందు
వ్యాపించుచుండును. ఇట్టివ్యాప్తియందు రాగద్వేషాదివాస
నలు కారణము కాదు.

వాసనలు లేకపోయినా మనస్సుయొక్క వ్యవహారము
లోకమును బొందదని వసిష్ఠమహామునిచే జెప్పబడినది.

ఆయత్తోపనతేష్వక్షీ దిగ్దృవ్యేషు యథా పునః,
నీరాగమేవ పతతి తద్బద్ధ్యవ్యేషు ధీరధీః. అని.

తా. నేత్రము అప్రయత్నముగా నెదుట నుండుదిక్కుల
యందలి ద్రవ్యములయందు నేత్రకారము రాగశూన్యము
గానే ప్రవేశించునో యాప్రకారముగానే నిర్వాసనుఁ డగు
బ్రహ్మవేత్తయొక్క మనస్సు కూడ అయత్నసిద్ధములగు విషయ
ములయందు రాగశూన్యముగాఁ బ్రవేశించుచుండును.

ఇట్టిరాగశూన్య మగు బుద్ధిచేతనే ప్రాగ్భభోగమును
కూడ తత్త్వజ్ఞుని యగువాఁ డనుభవించుచుండు నని వసిష్ఠ
మహామునిచేతనే చెప్పబడినది.

పరిజ్ఞాయోపభుక్తో హి భోగో భవతితుష్టయే,
విజ్ఞాయ నేవితల్పోరో మైత్రీమేతి న చోరతామ్. అని.

తా. భోగము తెలిసి యనుభవింపఁబడెనా సంతృప్తిని
కలుగఁజేయును. తెలియకయే అనుభవింపఁబడెనా యెప్పటికి
తుష్టిని కలుగఁజేయదు. దొంగతో తెలిసి సహవాసముచేసినా

మిత్రుఁ డగును, తెలియక సహవాసముచేసినా దొంగయే యగును. అనఁగా దొంగతనముచేయు మనుష్యుని వీఁడు దొంగ యని దెలిసి వానితో సహవాసము చేసినా, వాఁడు తనను దొంగయని తెలుసుకొన్నట్లు తెలుసుకొని తెలిసి తనతో సహవాసముచేయువానియింటిలో దొంగతనమును తానుచేసిన పక్షమున తనగుట్టు వానికి తెలిసినందున తనకు హాని కలుగు నని తలఁచి వానితో నిష్కపటమైన స్నేహమునే చేయును గాని వానివిషయములో తనయొక్క దొంగభవము నుపయోగ పఱుపఁడు. ఆప్రకారమే భోగము ప్రారబ్ధకర్తచేత ప్రాప్తించి నది. ఇది విశేషకాలము ఉండఁబోదు. అని భోగస్వభావమును తెలిసి యనుభవించువానికి ఆభోగము రాగమును కలుగఁ జేయదు. కనుక భోగకాలమందుఁగాని నాశకాలమందుఁగాని తుష్టిని చెఱుపఁజాలదు. అనుభవింపబడు భోగము చిర కాలము ఉండు నని తలఁచి భోగస్వభావము ఆస్థిర మని తెలియక అనుభవించువానికి ఆ భోగము సశింఖఁగానే మహాపరి తాపమును కలుగఁజేయు నని భావము.

అశంకితోపసంప్రాప్తా గ్రామ యాలౌ యథాభ్యగైః,
ప్రేక్ష్యతే తద్వదేవజ్ఞైర్భోగశ్రీరవలోక్యతే. అని.

తా. కాశీపట్టణమునకు పోఁదలఁచి నడుచుమనుష్యులు మధ్యమార్గములో కొన్ని గ్రామములను అనుద్దేశ్యముగా ప్రవేశించికూడ వాటియం దాసక్తులు కానట్లు బ్రహ్మతత్వజ్ఞానము కలపురుషులు విదేహకైవల్యమును బొందుటకు పూర్వమందు

కొన్ని ప్రారబ్ధభోగములు అవర్జనీయముగా సంభవించినా వాటియం దాసక్తి కలవారు కారు.

ప్రారబ్ధభోగము ననుభవించునప్పుడు కూడ వాసనా సహితము డైన పురుషునికంటె వాసనారహితము డగువానికి విశేషము కలదని వసిష్ఠవాక్యముచేతనే తెలియఁబడుచున్నది.

నాపది గ్లాని మాయాతి హేమపద్మం యథా నిశి,
నేహంతే ప్రకృతా దన్యద్రమంతే శిష్టవర్తన్తి. అని.

తా. వాసనాశూన్యమైన చిత్తము ప్రారబ్ధానుభవకాలమునం దెటువంటి ఆపత్తుసంభవించినను బంగారుకమలము రాత్రి కాలమునందు ముకుళనమును పొందనట్లు సంకోచమును అనఁగా భేదమును పొందదు. ఇట్టి నిర్వాసనచిత్తు లగువారు ప్రకృత ఘండు అనుభవములొనికి వచ్చినసుఖముకంటె నెక్కువ సుఖము నపేక్షింపరు. శిష్టులగువాగు సంచరించు సదాచార మార్గమందు సంచరించుచుందురు. ఎటువంటి సుఖదుఃఖములు ప్రాప్తించినను శస్త్రార్థమును లంఘించిపోరు.

నిత్యమాపూర్ణతామంతరత్సంబ్ధా మిందునుందరీమ్,
ఆపద్యసి న ముంచంతి శశినః శీతతా మివ.

తా. వాసనాశూన్యచిత్తము కలవారు చంద్రబింబము వలే సర్వజనమనోహరమైన నిర్వికారమైన పరిపూర్ణ భావమును ఆపత్కలమందుఁగూడఁ జంద్రుఁడు చల్లఁదనమును విడువనట్లు విడువఁజాలరు.

అభివత్ ధృతమర్యాదా భవంతి విగతాశయాః,
నియంతి న విముంచంతి మహంతో భాస్కరా ఇవ. అని.

తా. ఇదిగాక వాసనాక్షయముగల పురుషులు సముద్రము లేప్రకారముగా తమతమమర్యాదను ధరించియుండునో యాప్రకారము మర్యాదను ధరించియుండురు. సూర్యు లేప్రకారము నిరంతరసంచారమును విడువరో ఆప్రకారమే నియతినీ విడువఁజాలరు. అనఁగా విచిత్రములగు ప్రారబ్ధఫలముల ననుభవించునప్పుడు ఉత్కటమైన సుఖముగాని దుఃఖముగాని సంభవించెనా వాసనావిశిష్ట లగు పురుషులు అత్యంతహర్షమును గాని యత్యంతదైన్యమును గాని చెంది తాము శాస్త్రీయమార్గము నవలంబింపక యవశముగా సంచరించుదురు. వాసనాక్షయము కలవారు ఉత్కటసుఖదుఃఖములయందుఁ గూడ హర్షవిషాదముల నొందక తమకు శాస్త్రములు విధించిన మర్యాదకు లోబడి బ్రహ్మస్వరూపానుసంధానాదినియతినీ విడువరు.

వాసిష్ఠ రామాయణములోని యుపశమప్రకరణములో జనకమహారాజు సమాధిలోనుండి లేచినప్పుడు ఇటువంటి ఆచారముకలవాడై యున్నట్లుగానే వినఁబడుచున్నది.

తూష్ణీమథ చిరం స్థిత్యా జనకో జనజీవితమ్,
వృత్థితశ్చింతయామాస మనసా శమశాలినా.

తా. సమస్తమైవజనులకు ప్రాణమువలె నాదరణీయుఁడైనయాజనకరాజు చాలకాలమువరకు పరమాత్మస్వరూపమును ధ్యానించి సమాధిని చాలించి శమాదిగుణములతో నొప్పుచున్న మనస్సుతో నీప్రకారముగా నాలోచించెను.

కిముపాదేయమస్తీహ యత్నాత్సంసాధయామి యత్,
స్వతః స్థితస్య శుద్ధస్య చితః కా మేఽస్తి కల్పనా.

తా. ఈ ప్రపంచమందు గ్రహింపఁదగిన పదార్థ మేమి యున్నది? దేనిని నేను ప్రయత్నమును చేసి సాధించుదును? నిరుపాధికశుద్ధఽన్తాత్మఁడనై యున్న నాకు నేమి కల్పన కలదు? అన్ని కల్పనలు ఉపాధియందే కలవు కాని చిన్తాత్రయందు లేవని భావము.

నాభివాంఛామ్యసంప్రాప్తం సంప్రాప్తం న త్వజామ్యహమ్,
స్వస్థ ఆత్మని తిష్ఠామి యస్తమాస్తి తదస్తు మే.

తా. కనుక ప్రాప్తము కాని విషయమును ఆపేక్షింపను. ప్రాప్త మగు విషయమును గూర్చి ద్వేషమును చేయను. రాగ ద్వేషములు లేనివాఁడనై యాత్మయందే నిష్ఠకలవాఁడనై యుందును. నాకు నేది కలదో అదే యుండుగాక? లేనిదా నితో నాకు ప్రయోజనమే లేదు.

ఇతి సంచిన్త్య జనకో యథా ప్రాప్తక్రియామసౌ,
అనక్షః కర్తు ముత్తస్థౌ దినం దినపతిర్యథా.

తా. ఈ ప్రకారముగా నాజనకమహారాజు విచారించి ప్రారభానుసారముగా చేయవలసిన క్రియలను కర్తృత్వాభిమాన రహితుడై సూర్యుఁడు దినమును చేసినట్టు చేయుటకు నుద్యోగించి లేచినవాఁడాయెను.

భవిష్యన్నానుసంధత్తే నాతీతం చింతయత్యసౌ,
వర్తమాననిమేషం తు హసన్నేవానువర్తతే.

తా. ఈ ప్రకారము ప్రారబ్ధప్రాప్తము లగు కర్తలను చేయునప్పుడు ముందు రాజోపువానిని యోచించుట లేదు. కడచినవాటిని చింతించుట లేదు. వర్తమానము దుండు క్రియలను అనాదరముతో చేయుచుండును.

వా. ఈ ప్రకారము చెప్పబడిన వాసనాక్షయము నభ్యసించుటచేత వెనుకఁ జెప్పబడిన లక్షణముగల జీవన్ముక్తి సిద్ధించు ననుట నిశ్చయము.

ఇది జీవన్ముక్తిప్రకాశికయందు వాసనాక్షయప్రకరణ మను రెండవభాగము సమాప్తము.



శ్రీ హయగ్రీవాయ నమః.

జీవన్ముక్తిప్రకాశిక.

3-వ ప్రకరణము.

హరిః ఓమ్.

ఇతను మనోనాశ ప్రకరణ మను మూడవభాగ మారంభింపబడును. ఇతను జీవన్ముక్తికి సాధన మగుమనోనాశమును నిరూపించుచున్నారము.

విచారింపఁగా సమస్తవాసనలు నశింపఁగానే మనస్సు కూడ నశించియే పోవును. అయినను స్వతంత్రముగా మనోనాశమును చక్కఁగా నభ్యసించినయెడల, అభ్యసింపబడిన వాసనాక్షయము రక్షింపబడును. అజిహ్వాత్వ పండత్వాదిధర్మముల నభ్యసించినమాత్రమున వాసనాక్షయము రక్షింపబడదాయని శంకింపఁదగదు. మనస్సు నశించినపక్షమునకు, అజిహ్వాత్వాదిధర్మములు స్వయముగానే సిద్ధించును గనుక వాటిని ప్రత్యేకముగా నభ్యసించుపక్షమునకు చాలకాలము పట్టును. చాల ప్రయాసముగాను నుండును. మనోనాశము నభ్యసించునెడల మనస్సు ఒకటియే యయిండున త్వరగా సిద్ధించును.

అజిహ్వాత్వాదిధర్మములు స్వయముగానే సిద్ధించును. కనుక మనోనాశమునే యభ్యసించి వాసనాక్షయమును రక్షించు కొనవలయును.

ఆత్మేషము:—ఓయీ ! అజిహ్వాత్వాదుల నభ్యసించిన యెడల, మనోనాశము కూడ కలుగును.

సమాధానము:—కలుగునుగాని మనోనాశము ముఖ్యమైనందున ముఖ్యమైన మనోనాశమును ముఖ్యముగా నభ్యసించనియెడల, అజిహ్వాత్వాదిధర్మములు ఎంత బాగుగ నభ్యసించినను స్థిరముగా నుండ నేరవు గనుక వాసనాక్షయరక్షణార్థమై మనోనాశమునే ముఖ్యముగా నభ్యసించవలయును. కనుకనే మనస్సు ముఖ్యముగా నశింపజేయఁదగినది యని జనకునిచే జెప్పఁబడినది.

సహస్రాంకురకాఘాతృఫలపల్లవకాలినః,
ఆస్య సంసారవృక్షస్య మనోమూలమితి స్థితమ్.

తా. అనేక వేల మొలకలు, కొమ్మలు, ఫలములు, చిగుళ్లు, పుష్పములు గలిగి వృద్ధి నొందుచున్న యీసంసారవృక్షమునకు మనస్సునది మూల మని తెలియఁదగినది.

ఈసంసారము 'వృశ్చనాద్వృక్షః=చేదింపఁదగియు'న్నందున వృక్షము అని చెప్పఁబడినది. ఇట్టి సంసారవృక్షమునకు అవిద్యాకామకర్త వాసనావిశిష్టమైన యవ్యాకృతము (మాయ) బీజము. జ్ఞానశక్తిక్రియాశక్తులతోఁగూడియుండి సమష్టిలింగ శరీరాభిమానియై ప్రథమజీవుండగు హిరణ్యగర్భుఁడు అంకు

రము. సమస్తమైన వ్యష్టిజీవులయొక్క లింగశరీరములు కొమ్ములు. తృష్ణ యనునది జలనేకము. బుద్ధింద్రియవిషయములు చిగుళ్లు. శ్రుతిస్మృతివ్యాయవిద్యలయొక్క ఉపదేశములు ఆకులు. యజ్ఞదానాదికర్తములు పుష్పములు. భిన్న భిన్నరుచిగల జంతువులచేత ననుభవింపబడు అనంతసుఖదుఃఖములు ఫలములు. సాత్త్విక రాజస తామస భేదభిన్నములయిన కర్తవాసనలు ఊడలు సత్యలోకాదిలోకములు గూడులు. ఆయాలోకముల యందుండు బ్రహ్మాదిజీవులు పక్షులు. ఆయాభూతములు సుఖదుఃఖాదుల ననుభవించు కాలములో చేయు హర్షశోకాదిశబ్దములును నృత్యగీతవాదిత్రాదిశబ్దములును పక్షులచేత చేయబడు వైరాగ్యపూర్వకాదైవత బ్రహ్మజ్ఞానముచేత ఛేదింపబడును గనుక నే వృక్ష మని వ్యవహరింపబడినది.

సంకల్ప మేవతస్త్వన్యే సంకల్పోవశమేన తత్,
శోషయామి యథాశోషమేతి సంసారపాదపః.

తా. మనస్సును సంకల్ప మనియే తలచెదను. సంకల్పమును శోషింపజేసి మనస్సును శోషింపజేసెదను. మనస్సు శోషింపఁగానే సంసారవృక్షము శోషించి క్రమముగా నశించును.

ప్రబుద్ధోఽస్మి ప్రబుద్ధోఽస్మి దృష్టశ్చోర్మో మయాత్మనః,
మనో నామ నిహన్త్యేనం మనసాఽస్మి చిరం హతః. అని.

తా. నేను నిశ్చయముగా తెలుసుకొన్నాను. నన్ను దొంగిలించుకొనిపోవు మన స్సనుదొంగను జూచినాను. ఈ

నొంగను ఇతను చంపివేయుదును. ఈమనస్సుచేతనే చిరకాలమునుండి బాధింపబడితిని.

వసిష్ఠమహామునిచేత కూడ నీయథము చెప్పబడినది.

అస్య సంసారవృక్షస్య సర్వోపద్రవదాయినః,
ఉపాయ ఏక ఏవాస్తి మనసస్త్వస్య నిగ్రహః.

తా. సమస్తమయిన ఉపద్రవములను కలుగఁజేయు సంసార మను నీవృక్షమును నశింపఁజేయుటకు తనయొక్క మనస్సును నిగ్రహించుట యొకమంచి యుపాయము. మఱియొక యుపాయము సంసారవిషవృక్షమును నశింపఁజేయుటకు లేదు.

మనసోఽభ్యుదయో నాశో మనోనాశోమహోదయః,
జ్ఞో మనోనాశమభ్యేతి మనోఽజ్ఞస్య హి శృంఖలా.

తా. మనస్సు వృద్ధిబొందుటయే నాశము. అనఁగా మనస్సు విషయములయందు వ్యాపించి ఉత్తరోత్తర మభివృద్ధి నొందుచుండఁగా మనుష్యుఁడు సంసారమందుఁబడి నశించి పోవును గనుక మనస్సు వృద్ధి నొందుటయే నాశ మని భావము. మనస్సుయొక్క నాశమే అత్యంతాభివృద్ధి అనఁగా మనస్సు నశించినతోడనే సకలసంసారదుఃఖములు నశించును గనుక మనోనాశమే అభివృద్ధి యని తాత్పర్యము. తత్త్వజ్ఞానియొక్క మనస్సు నశించిపోవును. జ్ఞానశూన్యునిమనస్సు వానికి సంకెల వలె బంధకముగా నుండును.

తావన్నిశీభవేతాళా వల్లంతి హృది వాసనాః,
ఏకతత్త్వదృఢాభ్యాసా ద్యావన్న విజితం మనః.

తా. ఎంతవఱకు అద్వితీయ బ్రహ్మతత్త్వము సభ్యునించి మనస్సు నిగ్రహించబడదో అంతవరకు కామక్రోధాది మలినవాసనలు అర్థరాత్రమునందుఁ బిశాచములవలె హృదయమునందు విహరించుచుండును. నిగ్రహించబడినతరువాత సూర్యోదయానంతరమందుఁ బిశాచములు పరుగెత్తిపోవునట్లు మలిన వాసన లన్నియు నివర్తించును.

ప్రక్షీణచిత్తదర్పస్య నిగృహితేంద్రియద్విషః,
పద్మిన్య ఇవ హేమంతే క్షీయంతే భోగవాసనాః.

తా. చిత్తముయొక్క యావద్దర్పమును సశింపజేసి ఇంద్రియము లనుశత్రువుల గెలిచి స్వాధీనములొనఁచుకొన్న పురుషునకు హిమవంతయుతువునందు తామరతీగెలవలె విషయ భోగవాసనలు నశించిపోవును.

హస్తం హస్తేనసంపీడ్య దంతైర్దంతాన్విచూర్ణ్య చ,
అంగాన్యంగైస్సమాక్రమ్య జయేదాదౌ స్వకం మనః.

తా. మనస్సును జయించుట నిండ కష్టము గనుక గొప్ప ప్రయత్నమునుజేసి చేతులతోఁజేతులను నలిపి దంతములతో దంతములను కొఱికి పాదాద్యవయవములను ఆయా యవయవములతో త్రొక్కిపట్టి మహాకోపముతో మనస్సును ముందుగా జయింపవలయును.

ఏతావతి ధరణితలే సుభగాస్తే సాధుచేతనాః పురుషాః,
పురుషకథాను చ గణ్యా న జితా యే చేతసా స్వేన.

తా. ఏపురుషులు తమమనస్సుచేత జయింపబడక యుండిరో, ఆపురుషులే యీయావత్తుభూమండలములో మంచి

వారుగా యోగ్యమయిన జ్ఞానముగలవారుగా యోగ్యులు
ఫలయొక్కవృత్తాంతమును చెప్పుకొనుసకలయినవారుగా
నెంచదగినవారుగా నుందురు.

హృదయవిలే కృతకుండల ఉల్బణకలనావిషో మనోభుజగః,
యస్యోపశాంతి మగమచ్చంద్రవదుదితం తమవ్యయం వందే.

తా. హృదయ మను పుట్టలో చుట్ట చుట్టకొనియుండి
సర్వాసర్థకల్పన యను విషమును గ్రక్కుచుండ చుట్టచు
ఎవనికి నశించిపోయెనో, అతడు చంద్ర బింబము లె దినదిన
మును ఆభివృద్ధి జెందుచుండును. ఎప్పటికిని నివాళిము లేక
యుండును. అట్టిమహానుభావునికొకకు నమస్కరించెను.

చి త్తం నాభిః కిలాస్యేదం మాయాచక్రస్య సర్వతః,
స్థీయతే చేత్తదాక్రమ్య తన్న కించిత్ప్రబాధతే. ౩ని.

తా. మనస్సు మాయ యనుచక్రమునకు గాభివంటిది.
అనగా కుండవంటిది. ఇట్టిమనస్సును బిగబట్టి యుంటే, కుండను
గట్టిగా పట్టియుండు చక్రము తిరుగవట్టు మాయాచక్రమనర్థ
మును చేరుజాలదు. శ్రీగౌడపాదాచార్యులవారు ఈయర్థ
మును చెప్పియున్నారు.

మనసో నిగ్రహాయత్తమభయం సర్వయోగినామ్,
దుఃఖక్షయః ప్రబోధశ్చాప్యక్షయో కాంతిరేవ చ. 4ని.

తా. సకలమయిన యోగులకు విదేహ కైచల్యము సర్వ
దుఃఖక్షయము, బ్రహ్మతే త్వజ్ఞానము, జీవన్ముక్తి భవమున్నియు
మనోనిగ్రహముచేతనే కలుగుచున్నవి. కరుణ మనస్సును ముఖ్య
ముగా జయించి స్వాధీనపఱచుకొనవలయును.

భగవద్గీతలయందు అర్జునునిచేత కూడఁ జెప్పఁబడినది.
చంచలం హి మనః కృష్ణ ప్రమాధి బలవద్దృఢమ్,
తస్మాహం నిగ్రహం మన్యే వాయోరీప సుదుష్కరమ్. అని.

తా. మనస్సు స్వభావముతోడనే మిక్కిలి చపలమయి
నది దేహేంద్రియాదులనుగూడఁజేయినదియు, విచారముచేతఁగూడ జయించుటకు అశక్యమయినదియు, విషయ
వాసనలతో చుట్టఁబడి యున్నందున భేదింప శక్యము కానిదియుఁ
గనుక నాకాశమునందు సంచరించువాయువుచు ప్రతిబంధించుట
నే ప్రకారము శక్యము కాదో యా ప్రకారమే మనస్సునుగూడ
ప్రతిబంధించుటకు శక్యముకాదు. ఈవాక్యము హఠయోగము
చేత మనస్సును నిగ్రహించుటకు శక్యము కాదని చెప్పుచున్నది
కనుక మృదుయోగముచేత మనస్సు నిగ్రహింపఁబడును.

ఈయర్థము పసిష్ఠునిచేతఁ జెప్పఁబడినది.

ఉపవిశోపవిశ్చైకచిత్తకేన ముహుర్దుహుః,
న శక్యతే మనో జేతుం వినా యుక్తిమనిందితామ్.

తా. సర్వజనస్పృహణీయమైన మంచియుపాయము
లేకయే స్థిరమైన స్వస్తికవద్ద కాద్యాసనములయందుఁగూర్చుండి
మాటిమాటికి నేకతత్త్వాభ్యాసము చేయుటచేత మనస్సు
జయింపఁబడును. మృదువైనయుపాయముచేత జయింపఁబడును.

అంకుశేన వినా మత్తో యథా దుష్టమతంగజః¹⁷

విజేతుం శక్యతే నైవ తథా యుక్త్యా వినా మనః. అని.

తా. మడించినయేనుఁగు అంకుశము లేకుండఁ గేవల
బలాత్కారముచేత నే ప్రకారము స్వాధీనము కానేరదో

యా ప్రకారమే ఉపాయము లేక కేవల హతయోగముచేత మనస్సు స్వాధీనము కానేరదు.

మనోవిలయహేతూనాం యుక్తీనాం సమ్యగీరణమ్,
వసిష్ఠేన కృతం తావత్తన్నిష్ఠస్య వశే మనః.

తా. మనోజయమునకుఁ గొన్ని కారణములను వశిష్ఠ మహాముని చెప్పియున్నాడు. ఆ కారణముల ననుష్ఠించువారికి మనస్సు స్వాధీనమైయుండును.

హతతో యుక్తితత్పాపి ద్వివిధో నిగ్రహో మతః,
నిగ్రహో ధీక్రియాత్మజ్ఞాం హతగోళక నిగ్రహత్.

తా. మనస్సును నిగ్రహించుటకు హత మని యుక్తి యని రెండుసాధనములు కలవు. ఇందులో జ్ఞానేంద్రియకర్తైంద్రియములయొక్క గోళమును నిగ్రహించుటచేత తత్తదింద్రియముల నిరోధించుట హత మని చెప్పబడును. ముందు చెప్పబోవు సాధుసంగచూద్యపాయములచేత నింద్రియములు నిరోధించుట యుక్తి యనబడును.

కదాచిజ్ఞాయతే కశ్చిన్తనస్తేన విలీయతే,

తా. ఈరెండుసాధనలలో నొకపురుషున కొక సాధనము సంభవించును. దానిచేతనే మనస్సు లయము నొందును.

అధ్యాత్మవిద్యాధీగమః సాధుసంగమ ఏవచ,
వాసనాసంపరిత్యాగః ప్రాణస్పందనిరోధనమ్.
ఏతాస్తా యుక్తయః పుష్టా స్సంతిచిత్తజయే కిల.

తా. వేదాంత శాస్త్రగ్రంథములను చదువుకొనుట, సత్పురుషులతోటి సహవాసముచేయుట, కామక్రోధాదివాసనలను విడుచుట, ప్రాణవాయువును స్వార్థప్రాణాయామముచేత నిరోధించుట ; ఇవి మొదలయినయుక్తులు చిత్తమును స్వాధీనపఱచుకొనుటకు చాల కలవు. స్వార్థప్రాణాయామ మని తాంత్రికప్రాణాయామ మని రెండువిధముల ప్రాణాయామములు కలవు. పాతంజలశాస్త్రమునందుఁ జెప్పబడిన ప్రాణాయామము తాంత్రిక మనఁబడును. దానియొక్క విశేషములను పాతంజలయోగశాస్త్రమునందే చూడవలయును. అది హతయోగాంగము. స్వార్థప్రాణాయామ మనఁగా మన్వాదిధర్మశాస్త్రములయందుఁ జెప్పబడినది.

సవ్యాహృతిం సప్రణవాం గాయత్రీం శిరసా సహ,
త్రిః పలేదాయతప్రాణః ప్రాణాయామ స్స ఉచ్యతే. అని.

తా. శ్వాసప్రశ్వాసముల నిరోధించి గాయత్రీమంత్రమును ప్రణవముతోడను సప్తవ్యాహృతులతోడను శిరస్సుతోడను మూడు పర్యాయములు సంపదనమును. ఇది యొక ప్రాణాయామ మగును.

ఇట్టి ప్రాణాయామము సంధ్యావందనాది నిత్యకర్మల కంగము. ఇప్పుట చిత్తజయోపాయములలో చెప్పబడిన ప్రాణస్పందనిరోధ మనునది స్వార్థప్రాణాయామ మని తెలియఁదగినది. హతయోగములో సంతర్భూతముగా నున్నందున రెండవచిత్తజయోపాయ మగుయ్యక్తియందు ప్రతిపాదించబడిన యీ ప్రాణాయామము స్వార్థప్రాణాయామ మని నిశ్చయింపబడినది.

సతీషు యుక్తిష్వేతాసు హతాన్నియమయంతి యే,
చేతస్తే దీపముత్సృజ్య వినిఘ్నంతు తమోఽంజనైః.

తా. చిత్తమును జయించుటకు నీలాటియుక్తు లనేకములున్నప్పటికిని వీటిని ఉపేక్షించి హతయోగముచేతనే చిత్తమును స్వాధీనపఱచుటకు నెవరు యత్నమునుచేయుదురో వారు దీపమును విడచి కాటుకచూర్ణముచేత సంధికారమును నివర్తింపఁజేయునట్టివారు. అనఁగామృదుయోగముచేత చిత్తమును సులభముగా స్వాధీనపఱచుకొని దగియున్నట్లు హతయోగముచేత స్వాధీనపఱచుకొనుటకు శక్యమైయుండదు. అనిభావము.

విమూఢాః కర్తుముద్యుక్తా యే హతాచ్ఛేతసో జయమ్,
తే నిబఘ్నంతి నాగేంద్ర మున్నత్తం బిసతంతుభిః. అని.

తా. ఏప్రగుఘలు హతయోగముచేత చిత్తమును జయించుటకు యత్నించెదరో, వారుమదించిన యేనుఁగును తామరకాడలో నున్న దారములచేత కట్టివేయఁదలచిన మూఢులని చెప్పఁబడుదురు.

వా. హతనిగ్రహమనిగ్రమనిగ్రహమనిగ్రహమురెండు విధములు. చక్షు రాశిజ్ఞానేంద్రియములను, వాగాదికర్తేంద్రియములను, ఆయాగోళమును నిరోధించుటచేత అనఁగా కన్నులు మూయుట, నోరుమూయుట మొదలగువాటిచేతనిరోధించినట్లు చిత్తమునుకూడ నిగ్రహించెదనని మూఢుఁడగువానికి భ్రాంతికలుగును కాని ఆప్రకారము చిత్తము నిరోధింపఁబడదు. చిత్తముయొక్కగోళము హృదయము. అది శరీరములోపల నాభికి మీదఁ జూనయెత్తున కంఠముయొక్క యొముకను క్రిందగానుం

డును. ఎనిమిదివశములుగలతామరపూవువలెనుండి అధోముఖముగా వ్రేలుచుండును. ఇట్టిహృదయము మూయుటకు శక్యముగా నుండదు గనుక గోళనిరోధముచేత చిత్తనిరోధము శక్యము కానరదు. కనుక క్రమనిగ్రహమే చిత్తనిరోధమునకు యోగ్యమయినయుపాయము. అందులోఁగూడ వేదాంతశాస్త్ర శ్రవణాదులే ముఖ్యోపాయములు. వేదాంతశాస్త్ర శ్రవణము చేత దృశ్యప్రపంచము మిథ్యయని దృక్కని చెప్పబడు స్వప్రకాశచిద్రూపము సత్యమని తెలియఁబడును. అందుచేత తనకు గోచరించువిషయములను గ్రహించుటవలన ప్రయోజనము లేనని ప్రయోజనముగల చిద్రూపము తనను గోచరించదని తెలిసి ఇంధనములు లేని వహ్నివలె చిత్తము తనంతటఁ దానే ఊణించిపోవును. ఈయర్థము శాస్త్రములలో వినఁబడుచున్నది.

యథానిరింధనోవహ్నిః స్వయోనా పుషకామ్యతి,

తథా వృత్తిక్షయాచ్చిత్తం స్వయోనా పుషకామ్యతి. అని.

తా. ఇంధనములు లేనివహ్ని యే ప్రకారము స్వకారణమైన పాయువులో లయము నొందునో యా ప్రకారమే చృత్తులు నశించినవలెవాత చిత్తము స్వకారణమయిన పరమాత్మయందు లయము కొందును.

వేదాంతశాస్త్ర శ్రవణముచేత తత్త్విజ్ఞానము కలిగినప్పుటికి ఎవనికి ఆజ్ఞానము నురుపును బొందుచుండునో నానికి సజ్జనసహవాసమే చిత్తజయోపాయము. సత్పురుషు లగువారు తత్త్వమును మఱవకుండ మాటిమాటిని బోధించుచుందురు. వీపురుషుడు విద్యామదధనమదములచేత గర్వించి సత్పురుషుల

ననువర్తించుటకు నుత్సహింపఁజూచో వానికి వెనుకఁజెప్పిన విషే
కముచేత వాసనాక్షయము నభ్యసించుటయే మనోజయోపా
యము. వాసనలు నిండ ప్రబలమైనందున నెవనికి విడుచుటకు
శక్యములయియుండవో, వానికి ప్రాణాయామముచేత ప్రాణవా
యపును నిరోధించుట యుపాయము. ప్రాణవాయువుయొక్క
చలనము వాసనలు ఈరెండు చిత్తమును ప్రసర్తంపఁజేయుచుం
డును గనుక వీటిని నిరోధించుటచేత చిత్తము శాంతించును.
ప్రాణస్పందము వాసనలు ఈరెండు చిత్తప్రసర్తకములని వసిష్ఠ
మహామునిచే జెప్పఁబడినది.

ద్యే వీజే చిత్తవృక్షస్య వృత్తివ్రతతిధారిణః,
ఏకం ప్రాణపరిస్పందః ద్వితీయం దృఢవాసనా.

తా. చిత్తమచు వృక్షము వృత్తులను తీగలతోఁ జుట్టఁ
బడియున్నది. ఇట్టి వృక్షమునకు రెండువిత్తనములు కలవు.
అందులో నొకటి ప్రాణవాయుస్పందము. రెండవది దృఢమగు
వాసనలు.

సతీసర్వగతా సంవిత్ప్రాణస్పందేన బోధ్యతే,
సంవేదనాదనంతాని తతో దుఃఖాని చేతనః. అని.

తా. లోహకారులు అనఁగా కష్టరవాంఛు నిపురు
కప్పిననిప్పును తిత్తులతో నేప్రకారముగా నూదుదురో తిత్తు
లతో నూదఁగా పుట్టినవాయువుచేత నగ్నియే ప్రకారము జ్వలించు
చునో యూప్రకారమే చిత్తమున కుపాదానకారణమయిన
యజ్ఞానముచేత నావరింపఁబడిన జ్ఞానము ప్రాణస్పందముచేత
బోధింపఁబడి చిత్తవృత్తిరూపముగాఁ బ్రజ్వలించుచుండును.

అచిత్తస్మృత్తి యని చెప్పబడు జ్ఞానజ్వాలారూపమగు సంజేదనమువలన మఃఖములు పుట్టుచుండును. ఇదియే ప్రాణాస్పంద మను వీక్షణముచేత చిత్తోత్పత్తిప్రకారమును దృఢవాసన యను బీజముచేత చిత్తము పుట్టుప్రకారమును వసిష్ఠమహామునిచే జెప్పబడినది.

భావసంవిత్ప్రకటితా మనుభూతాం చ రాఘవ,

చిత్తస్యోత్పత్తిమపరాం వాసనాజనితాం శృణు.

కా. స్వభావజ్ఞానముచేత ప్రకటన చేయబడి నాచేత ననుభవించిన చిత్తముయొక్క దృఢవాసనాజన్యమయిన యుత్పత్తిని జెప్పెదను. అనగా చిత్తముయొక్క యుత్పత్తి దృఢవాసనచేతకూడ కలుగును. ఇది నాయనుభవముచేతను చిత్తముయొక్క స్వభావము నాలోచించుటచేతను నిశ్చయింపబడినది. నీచిని విశదముగా జెప్పెదను అని భావము.

దృఢాభ్యస్తపదార్థైకభావనాదతిచంచలం,

చిత్తం సంజాయతే జన్తజరామరణకారణం. అని.

కా. దృఢముగా నభ్యసించబడిన శబ్దాదివిషయములను ముఖ్యముగా భావించుటచేత నతి చంచలమయిన చిత్తము జన్మించును. చిత్తమే జన్తజరామరణాదిసంసారములకు కారణమైయుండును. ప్రాణాస్పందవాసనలు చిత్తమునకు ప్రేరకములని చెప్పి పరస్పర మొకదాని కొకటియుఁ బ్రేరకమయి యుండుననికూడ వసిష్ఠమహామునిచే జెప్పబడినది.

వాసనావశతః ప్రాణస్పందస్తేన చ వాసనా,

క్రియతే చిత్తబీజస్య తేన బీజాంకురక్రమః. అని.

తా. వాసనలచేత ప్రాణస్పందము ప్రాణస్పందముచేత వాసనలు ప్రవర్తించుచుండును. ఇదియే చిత్తబీజమునకు బీజాంకురన్యాయము. ఒకచిత్తనముచేత నొకచెట్టు పుట్టును. ఆచెట్టు వలన నొకబీజము పుట్టును. దానివలన మరియొకచెట్టు, దాని వలన మరియొక బీజము. ఈ ప్రకారము అనాదినుండి బీజాంకురములొకటి కొకటి ప్రవర్తకములై యుండును. ఇదియే బీజాంకురన్యాయము.

ప్రాణస్పందవాసనలు పరస్పరప్రవర్తకములు గనుకనే వీటిలో నొకదానిని నశింపజేసినను రెండవదియు నశించును.

ఇదియును వసిష్ఠునిచేత చెప్పబడినది.

ద్వే బీజే చిత్తవృక్షస్య ప్రాణస్పందనవాసనే,
ఏకస్త్వి చ తయోః క్షీణే క్షిప్రం ద్వే అపి నశ్యతః. అని.

తా. చిత్తవృక్షమునకు ప్రాణస్పంద మని వాసన లని రెండుబీజములు కలవు. వాటిలో నొకటి నశించినా రెండు కూడ నతిశీఘ్రముగా నశించును.

ప్రాణస్పందవాసనలు నశించు నుపాయము నశించిన తరువాత కలుగుఫలమును వసిష్ఠునిచేతనే చెప్పబడినది.

ప్రాణాయామదృఢాభ్యాసై ర్యుక్త్యా చ గురుదత్తయా,
ఆసనాశనయోగేన ప్రాణస్పంధో నిరుధ్యతే.

తా. రేచకపూరకకుంభకము లను ప్రాణాయామము లను దృఢముగా నభ్యసించుటవలన గురువుచే చూపింపబడిన యుక్తివలన పద్మాసన కూర్చునాది సుఖాసనాభ్యాసము వలన

శుద్ధమై మిత్రమయిన ఆహారమును పుచ్చుకొనుటవలన ప్రాణ
వాయువుయొక్క చలనము నిరోధింపబడును.

అసంగవ్యవహారత్వాద్భవభావనవర్జనాత్,
శరీరనాశవర్జిత్యాద్వాసనా న ప్రవర్తతే.

తా. లోకీకైవల్యకర్తల ననుష్ఠించునపుడు కర్తృత్వాభి
మానము ఫలాభిలాషలును లేకుండ వ్యవహరించుటవలన
సాంసారికఫలముల నాశించింపకపోవుటవలన శరీరము నశించు
నని విచారించుటవలన వాసనలు ప్రవర్తించక నిలిచిపోవును.

వాసనాసంపరిత్యాగాచ్చిత్తం గచ్ఛత్యచిత్తతాం,
ప్రాణస్పందనిరోధాచ్చ యథేచ్ఛసి తథా కురు.

తా. వాసనలను విడిచుటవలనగాని ప్రాణాయామము
నభ్యసించి ప్రాణవాహనపును నిరోధించుటవలనగాని చిత్తము
నశించును. ఓహూ! యారెంటిలో నీకు దేనియందు రుచి
కలదో దాని నాచరింపుము.

ఏతావంతాత్ర కం మన్యే రూపం చిత్తస్య రాఘవ,
యద్భావనం వస్తునోఽంత ర్వస్తుత్వేన రసేన చ.

తా. శబ్దాదిపదార్థములను వాస్తవములని సుఖరూపము
లని హృదయమందు భావించుటయే చిత్త మని తలంచెదను.
ఇంతకు అతిరిక్తమగు రూపము చిత్తమున కున్నట్టు
కనుపడదు.

యదా న భావ్యతే కించి దేయోపాదేయరూపి యత్,
స్త్రీయతే సకలం త్యక్త్వా తదా చిత్తం న జాయతే.

తా. పురుషుడు త్యాజ్యము లగు కంటకాదిపదార్థములను గ్రాహ్యము లగు చందనాదిపదార్థములను అన్నిటిని నాలోచించుట లేకయే సర్వమును విడిచి యెప్పుడుండునో అప్పుడు చిత్తము జన్మింపక యుండును.

ఆవాసనత్వాత్సతతం యదా న మనుతే మనః,
అమనస్తా తదో దేతి పరమోపశమప్రదా. అని.

తా. వాసనలు లేకపోవుటవలన మనస్సు ఎప్పుడు విషనాలోచింపక యుండునో. అప్పుడు సర్వాధిగమైన శాంతిని కలుగజేయు అమనస్కత కలిగె నని తెలియవలయును.

అమనస్కత కలుగనిపక్షమందు శాంతి కలుగదనియుఁ జెప్పబడుచున్నది.

చిత్తక్షయదృఢాక్రాంతం న మిత్రాణి న బాంధవాః,
శక్నువంతి పరిత్రాతుం గురవో న చ మానవాః. అని.

తా. చిత్తక్షయము అనఁగా అమనస్కత. దీనితోఁ గూడుకొననివానిని మిత్రులు గాని బంధువులు గాని గురువులు గాని ఇతరులయిన దయాళు లగుమనుష్యులు గాని రక్షింపఁ జాలరు. అనఁగా పరమశాంతియను మోక్షము నియ్యజాలరని భావము.

ప్రాణవాయువును నిరోధించు నుపాయమును చెప్పినప్పుడు ఆసనమును, ఆశనవిశేషమును అభ్యసించవలయునని చెప్పినవాటిలో ఆసనముయొక్క లక్షణమును, ఉపాయమును,

ఫలమును మూడుసూత్రములచేత పతంజలిమహాముని ప్రతిపాదించియున్నాడు—

సూ. స్థిరసుఖమాననమ్.

సూ. ప్రయత్నశ్చైథిన్యానంతనమాపత్తిభ్యామ్.

సూ. తతోద్వంద్వావభిసూతకః. అని.

తా. దేహావినాశసహజము లగు పద్మకన్వస్థి కాద్యాసనములలో నేవనికి నేయాసనమువలన దేహచలనము లేకుండ స్థిరమైయుండునో, అవయవములకు పీడ లేకుండ సుఖము కలిగియుండునో, అదియే వానికి ముఖ్యమయిన యాసనము. ఇట్టి యాసనమునకు ప్రయత్నశ్చైథిన్యము లోకసిద్ధమగు నుపాయము. అనగా దూరమార్గము నడుచుటయందు గృహకృత్యములయందు తీర్థయాత్రలయందు తీర్థస్నానములయందు యాగహోమాదులయందు ఇవి మొదలయిన వాటియందుఁ గల ఉత్సాహమును విడువనలయును. ఇందువలన స్థిరమైన యాసనము సిద్ధించును అనిభావము. గమనాదులయందు ఉత్సాహమును విడువనియెడల నాయుత్సాహము శరీరమును బలాత్కారముగా లేపఁచిసి తత్తత్కార్యములయందుఁ బ్రవర్తింపఁజేయును. అందువలన స్థిరమైన యాసనము సిద్ధింప నేరదు. సహస్రస్థానములచేత భూమిని ధరించి స్థిరముగా నిలిచియుండు శేషుడను, అనంతుడను నేనే యను ధృఢధ్యానము శాస్త్రసిద్ధమగు నుపాయము. ఇట్టి ధ్యానమువలన స్థిరాసనము సిద్ధించుటకు సాధనమయిన పుణ్య కేష ముద్భవించును. ఆపుణ్యమువలన స్థిరాసనము

సిద్ధించును. ఆసనము సిద్ధించిన తరువాత శీతోష్ణ సుఖ దుఃఖ మానావమానాదిద్వంద్వసహనము కలుగును.

అని మూఁడు సూత్రములకు క్రమముగా నర్థము. ఇందులో మొదటిసూత్రమువలన ఆసనముయొక్క లక్షణము, రెండవ సూత్రమువలన ఉపాయము అనగా సాధనము, మూడవసూత్రమువలన ఆసనముయొక్క ఫలమును చెప్పిం బడినది.

ఇట్టి ఆసనమును గూర్చి యోగ్య మయినదేశము శ్వేతాశ్వతరోపనిషత్తులోఁ జెప్పబడినది.

శ్రు. వివిక్తదేశే చ మఖానన్ధ శ్శుచిస్సమగ్రీవశిశ్మరీరః. అని

తా. జనశూన్యమయిన ప్రదేశమందు పద్మకర్పస్తికా ద్యాచనములలో తనకు నేది సుఖకర మయిన యాసనమో, యట్టి యాసనములో కూర్చుండి బాహ్యభ్యంతర శౌచములు కలవాడై కంఠమును, శిరస్సును, శరీరమును సమముగా నుంచి యోగము నభ్యసించి వలయు నని భావము.

శ్రు. “సమే శుచౌ శర్కరావహ్నివాలకావివర్జితే, శబ్దజలాశ యాచిభిః, మనోనుమాతేన చ చక్షుషీడనే గుహా నివాతాక్రయణే ప్రయో జయేత్” అని.

మఱియొక శ్రుతియును ఆసనమునకు యోగ్యమయిన దేశము చెప్పుచున్నది.

తా. నిమోన్నతములు లేకుండ సమానముగా నుండు నదియు స్వభాసమువలనఁగాని మార్జనాదిపరిస్కారములవలనఁ గాని పరిశుద్ధమయినదియు సన్నతాలు వేడిమి ఇసుక కర్ణకతో.

రములగుశబ్దములు అతిశైత్యము ఇట్టిదోషములు లేనిదియు, దోషము మొదలగు జంతువులు లేనిదియు విశేషవాయువు ప్రసరించనిదియు నైన పర్వతగుహ నదీతీరము మొదలయిన ప్రదేశములందు యోగము సభ్యసింపవలయునని భావము.

ఇందుచేత ఆసనయోగము వివరింపబడినది. ఇతను అశనయోగము పివరింపబడును. అశనమనఁగా మితాహారము.

అత్యాహారమనాహారం నిత్యం యోగీ విసర్జయేత్.

అను స్మృతి ఆహారమును అధికముగా పుచ్చుకొనుట, సుతరాం ఆహారమును పరిత్యజించుట యీ రెండు యోగికి పనికిరావని చెప్పుచున్నది.

భగవద్గీతలయొక్క షష్ఠాధ్యాయమునందుఁ జెప్పబడినది.

నాత్యశ్చ తస్తు యోగోఽస్తి న చైకాంతమనశ్చతః,
న చాతిస్వప్నశీలస్య జాగ్రతో నైవ చార్జున.

తా. ఆహారము నెక్కువగా పుచ్చుకున్నను, బొత్తిగా నాహారమును మానినను, అధికముగా నిద్రించినను, బొత్తిగా నిద్రను మానినను యోగము సిద్ధింపదని భావము.

యుక్తాహారవిహారస్య యుక్తచేష్టస్య కర్మసు,
యుక్తస్వప్నావబోధస్య యోగో భవతి దుఃఖహః. అని.

తా. ఉచితమైన యాహారము, ఉచితమైన సంచారము, లాక్షణికకర్మలయందు యథోచితముగా వ్యవహారము, యథోచితమగునిద్ర, యథోచిత మగు జాగరణము, ఇవి కల

వానికి యోగము సర్వదుఃఖముల నివర్తింపజేయు నని భావము.

పద్మక స్వస్తికాద్యాసనముల సభ్యసించిపురుషునకు ప్రాణాయామమువలన మనోనాశము కలుగు నని శ్వేతాశ్వత రోపనిషత్తులో చెప్పబడియున్నది.

శ్రు. త్రిదున్నతం స్థావ్య సమం శరీరం హృషింద్రియాణి మనసా సన్నివేశ్య, బ్రహ్మాదుపేత ప్రతరేత విద్వాన్ ప్రాచిన్ సర్వాణి భయా వహాని. అని.

తా. కంఠమును, శిరస్సును, మధ్య కాయమును, ఈమూ టిని ఉన్నతముగా సమముగా నుంచి మనస్సుతోఁగూడ చక్షు రాదీంద్రియములను హృదయపుండరీకమునందు జేర్చి ఆహృద యపుండరీకమునం దుండు పరమాత్మను ధ్యానించుచు, అట్టి పర మాత్మ ధ్యాన మను తెప్పచేతనే భయసంపాదకము లగుసంసార నదులను బ్రహ్మనిష్ఠుడగు పురుషుఁడు దాటవలయును.

శ్రు. ప్రాణాన్ ప్రశీఢ్యేహ స యుక్తచేష్టః క్షీణే ప్రాణే నాసిక యోః శ్వసీత, దుష్టాశ్వయుక్తమివ వాహ మేనం విద్వాన్ మనో ధారయే తాప్రమత్తః. అని.

తా. బ్రహ్మధ్యానాభ్యాసముచేయు పురుషుఁడు ఉచిత మైన యాహారవిహారములు కలవాఁడై రేచకపూరకకుంభక ములచేత ప్రాణవాయువులను నిరోధించి ప్రాణము క్షీణించిన తరువాత నాసికారంధ్రములద్వారా నెమ్మదిగా శ్వాసమును వదలవలయును. తరువాత దుష్టాశ్వములను కట్టిన రథమును

బహుజాగ్రత్తగా నడిపించునట్లు మనస్సును ఇంద్రియములతోఁ
కూడ ప్రమాదము లేకుండ కనిపెట్టి నడిపించవలయును. అనఁగా
అహింసా బ్రహ్మచర్యాదిసాధనముల నభ్యసించినతరువాత పద్మక
స్వస్తికాద్యాసనములలో నొకదానియందు నిలిచి రేచక పూరక
కుంభకములను ప్రాణాయామములచేత ప్రాణవాయువును నిరో
ధించి మనస్సును, ఇంద్రియములను ప్రత్యాహారముచేత
స్వాధీనపఱచుకొని పరమాత్మస్వరూప పర్యాయలోచన నాచ
రింపుచు బహుజాగ్రత్తగా నుండవలయును.

వా. యోగి యగువాఁడు రెండువిధములు. ఒకఁడు
విద్యామదధనమదాద్యసురసంపదకలవాఁడు, మఱియొకఁ డది
లేనివాఁడును వీరిలో రెండవవానికి బ్రహ్మధ్యానమువలన
మనస్సు నిగ్రహింపఁబడఁగా, తదధీన మైన ప్రాణవాయువుకూడ
నిరోధింపఁబడును. అట్టియధికారి నుద్దేశించి “త్రిరున్నతం
స్థాప్య” యనుశ్రుతి ప్రవర్తించినది. రెండవవానికి ప్రాణాయా
మాభ్యాసమువలన ప్రాణము నిరోధింపఁబడఁగా తదధీనస్థిక
మైనమనస్సుకూడ నిరోధింపఁబడును. ఇట్టి అధికారి నుద్దేశించి
“ప్రాణా ప్రసీద్యేహ” యనుశ్రుతి ప్రవర్తించినది. అనఁగా
ప్రాణస్పందము మనస్పందమునకును, మనస్పందము ప్రాణస్పంద
మునకును కారణమైయుండును. కనుక బ్రహ్మధ్యానాభ్యాసము
వలన మనస్సును నిరోధించెనా, ప్రాణస్పందము తనం
తట తానే నిరోధింపఁబడును. ప్రాణాయామాభ్యాసము
వలన ప్రాణమును నిరోధించెనా, మనస్పందము తనంతట
తానే నిలిచిపోవును. అయితే విద్యామద ధనమదాదిమలిన

వాసనలు లేనివానికి ధ్యానాభ్యాసము సుకరమైయుండును అవికలవానికి సాధుసంగమసచ్చాస్త్రశ్రవణపూర్వముగా సాధింపఁదగిన ధ్యానాభ్యాసము దుష్కరమైనందున ప్రాణాయామాభ్యాసము చేయవలసియుండును అని తాత్పర్యము.

ప్రాణమును నిరోధింపవలసిన ప్రకారము ముందు చెప్పఁబడును. ఇట్టి ప్రాణనిరోధమువలన మనస్సుయొక్క వ్యాపారములయినవిద్యామదధనమపాదులు నిరోధింపఁబడును. ప్రాణనిరోధమువలన చిత్తదోషములు నిరోధింపఁబడు నను నర్థమందు దృష్టాంతము ఒకచోట చెప్పఁబడినది.

శ్రు. యథా వర్వతథాతూనాం దహ్యంతే దహనాన్తలాః,

తథేంద్రియకృతా ణోహ దహ్యంతే ప్రాణనిగ్రహాత్. అని.

తా. వర్వతములయం దుండు రజతాదిథాతువుల యొక్క అసారాంశములు ఏప్రకారముగా నగ్నివలన దహింపఁబడునో యాప్రకారమే ఇంద్రియములయొక్క దోషములు ప్రాణవాయునిరోధమువలన దహింపఁబడు ననియర్థము.

ఈ యర్థమందు ఉపపత్తి వనిష్ఠమహిమునిచే జెప్పఁబడినది.

యః ప్రాణపవనస్పందశ్చిత్తస్పందస్స ఏవ హి,

ప్రాణస్పందత్తయే యత్నః కర్తవ్యో ధీమతోచ్ఛతైః. అని.

తా. ప్రాణవాయువుయొక్క స్పందమే మనస్స్పందము కాని వేఱుకాదు గనుక ప్రాణస్పందమును నిరోధించుటయందు బుద్ధిమంతుడగువాఁడు విశేషప్రయత్నమును జేయవలయును.

వా. మనస్సు, వాక్కు, చతుస్సు మొదలైన యింద్రియముల కధిష్ఠానదేవతలు చంద్రాగ్నిసూర్యాదులు. వీరు తమ తమవ్యాపారములగు మనన ప్రవచన దర్శనాదులను నిరంతరముగాఁ జేయుదు మని వ్రతము నవలంబించి శ్రమ యను మృత్యువువలననా క్రమింపఁబడిరి. అనఁగా వాగాదీంద్రియములు ప్రవచనాదివ్యాపారములను కొంతకాలము చేయుఁగా వాటికి శ్రమ కటగె నని భావము. ప్రాణము తనవ్యాపారమును జేయు నప్పు డామృత్యువు దాని నాక్రమింపలేక పోయెను. కనుకనే నిరంతరముగా నుచ్చాస్వసనిశ్వాసములను ప్రాణము చేయుచున్నప్పటికి శ్రమను పొందక పోయెను. అప్పుడు ఇంద్రియాధిష్ఠానదేవత లందఱు నాలోచించి ముఖ్యప్రాణములోఁ బ్రవేశించిరి. అనఁగా ఇంద్రియము లన్నియు ముఖ్యప్రాణాధీనవృత్తులు కలవై యుండె నని భావము.

ఈ యర్థము బృహదారణ్యశాఖయందుఁ జెప్పఁబడి యున్నది —

శ్రు. ఆయం తై సః శ్రేష్ఠో యః సంచరంశ్చాసం చరంశ్చక వ్యథతే యో సరివ్యతి హంతాన్యైవ సర్వే రూపమసామ ఇతి. ఏతన్యైవ సర్వే రూపమథవక్ తస్మాదేక ఏతే నాఖ్యాయంతే ప్రాణా అతి.

తా. వాగాదీంద్రియము లన్నియు నాలోచించి “యేది ఉచ్చాస్వసనిశ్వాసరూపముగా సంచరించుచున్నప్పటికి వ్యథను గాని నాశమునుగాని పొందవో, అట్టిప్రాణమే మనలోశ్రేష్ఠమై యున్నది. మనమందఱము నీ ప్రాణముయొక్క రూపము గానే ఉండుదము” అని నిశ్చయించి, అన్నియు ముఖ్యప్రాణము

యొక్కరూపము గానుండెను. అనగా ముఖ్యప్రాణాధీనవ్యాపారములు కలవై యుండును. అనుకనే వాగాదీంద్రియములన్నియు ప్రాణములని వ్యవహరింపబడుచున్నవి. అని శ్రుతులయొక్క భావము.

ఇంద్రియము లన్నియు ముఖ్యప్రాణాధీనవ్యాపారములు కలవై యున్నవి. అని బృహదారణ్యములోని యంతర్హమి బ్రహ్మణములో సూత్రాత్మను నిరూపించునప్పుడు చెప్పబడినది

శ్రు. వాయుర్వై గౌతమ కత్సుత్రం వాయునా వై గౌతమ సూత్రేణాయం చ లోకః పరశ్చ లోకః సర్వాణి చ భూతాని సంవృథాని భవంతి. కత్సాద్వై గౌతమపురుషం ప్రేకమాహుర్వ్యవ్రంశీషతాశ్చాం గానీతి. అని.

శ్రు వాయునా వా గౌతమ సూత్రేణ సంవృథాని భవంతి. అనియు.

తా. జనఃసభలో బ్రహ్మవేత్త యగు యాజ్ఞ్యవల్క్య మహామునితో మునులందఱువాదముచేయునప్పుడు ఉద్దాలకుఁడనునొకఁడుని యాజ్ఞ్యవల్క్యమహామునిని గూర్చి 'ఓయాజ్ఞ్యవల్క్య, నేను మద్రదేశమునందు పతంజలియను బ్రహ్మణుని యొక్కగృహములో యజ్ఞవిద్యను అభ్యసించుచుంటిని. అప్పుడాపతంజలిభార్య యొకగంధర్వగ్రహముచేత ఎట్టుకోబడియుండెను. ఆగంధర్వగ్రహమును నేనునాసహాధ్యాయులు నీవెవఁడవని అడిగితమి. అందుకాగ్రహము కబంధుఁడను నామము కలవాఁడ నని చెప్పి మమ్మును మాయుపాధ్యాయుఁడగు పతంజలిని గూర్చి యీలోకము, పరలోకము, సకలభూతములు దేనిచేత

ధరింపబడియున్నవో అట్టి సూత్రాత్మను నెఱుంగుదురా యని అడిగెను. మాయుపాధ్యాయుఁ డగు పతంజలి నేనెఱుంగ నని చెప్పెను. తిరిగి ఆ గంధర్వగ్రహము ఈ లోకమును పరలోకమును, సకల మయినభూతములను ఎవఁడు లోపలనుండు సకల కార్యములయందు నియమించుచుండునో, అట్టి అంతర్యామిని నెఱుంగుదువా యని అడిగెను. మా యుపాధ్యాయులు అంతర్యామిని కూడ నెఱుంగ నని జెప్పెను. అంతట నాగంధర్వగ్రహముచే నడిగిన సూత్రమును అంతర్యామిని యెవ్వఁడెఱుంగునో, వాఁడే బ్రహ్మవేత్త యని లోకవేత్తయని వేదవేత్తయని చెప్పబడు నని చెప్పి ఆసూత్రాత్మను అంతర్యామిని మాకు చెప్పెను. అందుచేత నే నాసూత్రాంతర్యామములను తెలిసియున్నాను. ఓ యాజ్ఞవల్క్యు, నీకు ఆసూత్రమునుగూర్చి అంతర్యామినిగూర్చి యేమైనను తెలిసియుండెనాసరే, తెలియకయుండి బ్రహ్మవేత్తలకు దక్షిణగానుంచబడిన యీగోకదంబమును నీవు గ్రహించితివా, నీశిరస్సు పగిలిపోవు'నని అడిగెను. అందులకు యాజ్ఞవల్క్యుమహాముని 'ఓయుద్ధాలకా ఆగంధర్వగ్రహము మీకుచెప్పినసూత్రమును అంతర్యామిని నేనెఱుంగుదును' అని యీప్రకారము చెప్పసాగెను.

గంధర్వగ్రహముచేతఁ జెప్పబడినసూత్రము వాయువు. ఈవాయువు ఆకాశమువలెనే సూక్ష్మమయినదియు, సర్వభూతములను ధరించునదియును. సప్తదశావయవాత్మకమై సమష్టివ్యక్తిరూపమయిన లింగమే యీవాయువుయొక్క శరీరము.

అనగా వాక్పాదపాణిపాయూపస్థ లను కర్తేంద్రియములైదు, త్వక్పక్షు శ్లోత్రజిహ్వపూణము లను జ్ఞానేంద్రియములయిదు మనస్సు,బుద్ధి, శబ్దస్పర్శరూపరసగంధములను పంచతన్మాత్రలు, ఈపదునేడింటితో చేరిన లింగశరీరమగు సూత్రాత్మయను వాయువుయొక్క శరీరము పురాణములోఁ జెప్పిన నలువదితోమిది మారుతస్కంధములు దీని వికారములు. ఇట్టి వాయు వను సూత్రముచేతనే యీలోకము పరలోకము సమస్తభూతములు ముత్యములయందు దారము కూర్చబడియున్నట్లు కూర్చబడి యున్నవి.

వాయు వను సూత్రముచేతనే సర్వము కూర్చబడియున్నది గనుకనే మృతినొందినపురుషునివలన సూత్ర మను వ్యష్టివాయువు తొలగిపోయినందున అట్టి పురుషునియొక్క అవయవములు దారము తెగిపోయినముత్యములవలె శిథిలములైనవని లోకులవలనఁ జెప్పబడును. అని యాజ్ఞవల్క్యమహాముని చెప్పఁగా నుద్దాలకుఁడు సూత్రాత్మను చెప్పితివి; ఇతను అంతర్యామిని చెప్పుదువుగాక . అనిప్రశ్న చేయుఁగా విస్తారముగా సంతర్యామిప్వరూపమును జెప్పెను.

కనుక ప్రాణము, మనస్సు ఈరెండు నొకటిగానున్నందున ప్రాణమును నిరోధింపఁగా మనస్సు కూడ నిగ్రహింపబడును.

ఆక్షేపము—ఓయీ ప్రాణమనస్సులు రెండు కూడ చలించుచుండుచుగనుక నొకదానిని నిరోధించితే రెండవదికూడ నిరోధింపబడు నని చెప్పుట యుక్తముకాదు. సుషుప్తిదశలో

ప్రాణము చలించుచున్నప్పటికి మనస్సుయొక్క చలనము కనుపడలేదు గదా?

సమాధానము—సుషుప్తిదశలో మనస్సు ప్రాణములతో లయించిపోవును. అందుచేతనే మనస్సుయొక్క చలనము వేటుగాఁ గనుపడదు. జాగ్రద్దశలో మనస్సుప్రాణములతో నుండి తొలగి వేటుగా నుండును గనుక ప్రాణచలనమనచ్చలనములు వేటువేటుగా గనుపడుచుండును. అట్టిదశలో నొకదానియొక్క నిరోధముచేత రెండవది కూడ నిరోధింపఁబడును.

ఆక్షేపము—ఓయీ “ప్రాణాఽ ప్రవీడ్య”యను శ్రుతి యందు ప్రాణములు క్షీణించినతరువాత నాసికారంధ్రముల ద్వారా నెమ్మదిగా శ్వాసమును విడువవలయు నని చెప్పుట విరుద్ధముగా నున్నది.

ప్రాణము క్షయించుట యనఁగా మరణమే కదా. అట్టి మరణదశలో శ్వాసము కనుపడుట లేదు. శ్వాసము కనుపడుచుండఁగా, ప్రాణము క్షయించుట లేదు గదా? కనుక నిది విరుద్ధము.

సమాధానము—ప్రాణముయొక్క క్షయ మనఁగా అధికముగ ప్రవర్తింపక పోవుటకాని సుతరాం నాశముకాదు. భూమిని త్రవ్వవానికి, చెట్టును కొట్టువానికి, సర్పతము నెక్కువానికి, ఒహుదూరము పరుగిడువానికి నెంత శ్వాసవేగము కలిగియుండునో, అంతవేగము నెమ్మదిగాఁ గూర్చున్నవానికి వీప్రకారముఁ గుండదో, ఆప్రకారమే ప్రాణాయామమును విశే

షముగా నభ్యసించువానికి నాసారంధ్రములయం దతిస్వల్పమైన శ్వాసము కలిగియుండును.

ఈయభిప్రాయముచేతనే యొకచోట నిట్లు వినబడుచున్నది.

భూత్వా తత్రాయత ప్రాణః శనై రేవ సముచ్ఛ్వసేత్. అని.

తా. పక్ష కాద్యాసనములలో నొకదానియందు కూర్చుండి ప్రాణమును బిగబట్టి తరువాత నెమ్మదిగా శ్వాసమును విడువవలయు నని యుద్ధము.

దుష్టములగు నశ్వములు గట్టివ రథము ఆగంజుములచేత మార్గమును తొలగించి యేప్రకార మీశ్వబడునో, సారథి యగువానిచేత గుఱ్ఱములను కల్లేములతో దృఢముగాఁ గట్టి పట్టుకొని వంచిమార్గమునందు నేప్రకారము నడిపింపబడునో ఆప్రకారము ఇంద్రియములచేత వాసనానురూపముగా మనస్సు నానావిషయములయందుఁ బ్రవర్తింపఁ జేయఁబడుచుండును. ప్రాణమును దృఢముగా బిగించినపక్షమునకు విషయమార్గములయందు సంచరింపక సన్తానమందే సంచరించును.

వెనుకటి శ్రుతిలో ప్రాణములను నిరోధింపవలె నని చెప్పి యున్నది. ప్రాణమును నిరోధించుప్రకారము గ్రంథాంతరమం దీప్రకారము చెప్పబడియున్నది.

సవ్యాహృతిం సప్రణవాం గాయత్రీం శిరసా సహ,
త్రిః పఠేదాయతి ప్రాణః ప్రాణాయామస్స ఉచ్యతే.

ఈశ్వో కార్థము పూర్వము వ్రాయబడియున్నది.

ప్రాణాయామాస్త్రయః ప్రోక్తా రేచపూరకకుంభకాః.

తా. రేచకము, పూరకము, కుంభకము అని ప్రాణాయామములు మూడు ప్రకారములుగా నున్నవి.

ఉత్తిష్ఠ వాయుమాకాశం శూన్యం కృత్వా నిరాత్మకం,
శూన్యభావేన యుంజీయాద్రేచకస్యేతి లక్షణమ్.

తా. దేహమధ్యమమునం దుండు ప్రాణవాయువును వెలుపలికి తీయటకొఱకు శరీరమునుండి లేవ నెత్తి శరీరాంతరాళమం దుండు నాకాశమును శూన్యముగాఁ జేసి అనఁగా స్వల్పమైన ప్రాణవాయువును గూడ సచ్చట లేకుండఁ జేసి శూన్యముగా నుంచుట రేచకప్రాణాయామ మనఁబడును.

వక్త్రేణోత్పలనాశేన తోయమాకర్షయేన్నరః,

ఏవం వాయుర్గ్రహితవ్యః పూరకస్యేతి లక్షణమ్.

తా. కలువ కాడను నోటియం దుంచుకొని జలమును పీల్చినట్లు నాశికారంధ్రములలో నొకదానిగుండా బాహ్య వాయువును పీల్చుట పూరకప్రాణాయామ మని చెప్పబడును.

నోచ్ఛ్వసన్న చ నిశ్వాసేన్న చ గాత్రాణి చాలయేత్,
ఏవం తావన్నియుంజీత కుంభకస్యేతి లక్షణమ్. అని

తా. దేహబాహ్యవాయువు లోపలికి దేహమధ్య వాయువును వెలుపలికిని ఆకర్షింపక నిరోధించి శరీరావయవములను కదల నియ్యకయుండుట కుంభక మని చెప్పబడును. కుంభకప్రాణాయామము ఆంతర మని బాహ్య మని రెండువిధములు.

ఈ రెంటిని వసిష్ఠమహర్షి వివరించి చెప్పియున్నారు.

అపానేఽస్తంగతే ప్రాణో యావన్నాభ్యుదితో హృది,
తావత్సా కుంభకావస్థా యోగిభిన్నానుభూయతే.

తా. అపానము అనఁగా నాభికి దిగువ నుండువాయువు లయము నొందినతరువాత ప్రాణవాయు వెంతవఱకు హృదయమునందు పుట్టకయుండునో ఆయవస్థ ఆంతరకుంభక మనఁబడును. ఇది యోగాభ్యాసకుల రగువారిచేతనే యనుభవింపఁబడును.

బహిరస్తం గతే ప్రాణే యావన్నాపాన ఉద్భవః,
తావత్పూర్ణా సమావస్థా బహిఃస్థం కుంభకం విదుః. ఆని.

తా. ప్రాణవాయువు బాహ్యదేశమందు లయమునొందినతరువాత, అపానము ఎంతవరకు నుత్పత్తి నొందదో, అంతవరకుఁ గలయవస్థ బాహ్యకుంభక మనఁబడును. అనఁగా బాహ్యవాయువును పూరకముచేత లోపలికి నాకర్షించి తిరిగి వెలుపలికి రాకుండ నిర్బంధించుట ఆంతరకుంభక మని, రేచకముచేత నాంతరవాయువును వెలుపలికిఁ దీసి తిరిగి లోపలికి పోకుండ నిరోధించుట బాహ్యకుంభక మని చెప్పఁబడునని భావము. ఇందులో నుచ్ఛ్వాసము అనఁగా బాహ్యవాయువు నాసారంధ్రములగుండా లోపలికి పోవుట. ఇది బాహ్యకుంభకమునకు విరోధిగా నుండును. నిశ్శ్వాసము అనఁగా లోపలివాయువు నాసారంధ్రములోనుండి వెలుపలికి వచ్చుట. ఇది ఆంతరకుంభకమునకు విరోధిగా నుండును. శరీరావయవములు చలించెనేని

నిశ్శ్వాసముగాని ఉచ్ఛ్వాసముగాని తప్పక ప్రసరించును. గనుక శరీరచలనముచేండుకుంభకములకు విరోధిగా నుండును. పతంజలిమహర్షి చేత ఆసనములు నిరూపింపబడినతరువాత ప్రాణాయామము ప్రతిపాదించబడినది.

సూ. కస్తిక్ సతి నిశ్శ్వాసోచ్ఛ్వాసయోర్గతివిచ్ఛేదః ప్రాణాయామః.

తా. పద్మకస్య స్తికాద్యాసనములు సిద్ధిగించినతరువాత శ్వాసప్రశ్వాసములయొక్క సంచారమును నివర్తింపఁజేయు ప్రాణాయామము సిద్ధించును.

ఆక్షేపము — ఓయీ, కుంభకమందు నిశ్శ్వాసప్రశ్వాసములయొక్క సంచారము లేక పోయినా, రేచకపూరకములయందు ఉచ్ఛ్వాసనిశ్శ్వాసములు అనశక్తికముగా సంగరించుచుండును గనుక అన్ని ప్రాణాయామములకు నిశ్శ్వాసప్రశ్వాసములయొక్క గతివిచ్ఛేదమే లక్షణమని చెప్పటము క్తము కాదు.

సమాధానము.— విశేషముగా నభ్యసించుటచేత స్వభావముగా నున్న నిశ్శ్వాసప్రశ్వాససంచారము రేచకపూరకములయందు న్యూనత్వాధికత్వములను బొందును. ఇట్టి న్యూనత్వాధికత్వములే రేచకపూరకములయందు నిశ్శ్వాసోచ్ఛ్వాసగతివిచ్ఛేదమని చెప్పబడినది. కుంభకమందు సంపూర్ణముగా గతివిచ్ఛేదము కలుగును గనుక ప్రాణాయామముల కన్నిటికి నిశ్శ్వాసోచ్ఛ్వాసగతివిచ్ఛేదము లక్షణమని చెప్పఁదగియున్నది.

ప్రాణాయామాభ్యాసము కఠంజలిమహర్షి చే సూత్రింఁగ
బడినది.

సూ. బాహ్యభ్యంతర స్తంభవృత్తిః దేశకాలసంఖ్యాదిభిః పరివృష్టాః క్లిష్ట
మాత్స్యః అసి.

తా. రేచకము బాహ్యవృత్తి యనఁబడును. దీనియం
దాంతర వాయువు బాహ్యమునకు నెట్టి వేయఁబడును, పూరకము
ఆభ్యంతరవృత్తి యనఁబడును. దీనియందు బాహ్యవాయువు
శరీరములోపలికి ఆకర్షింపఁబడును. కుంభకము స్తంభవృత్తి
యనఁబడును. దీనియందు బాహ్యభ్యంతరవాయువులు రెండు
కదలకుండ స్తంభింపఁబడును. ఇందులో నొక్కొకప్రాణా
యామమును దేశకాలసంఖ్యలచేత పరిక్షింపవలయును. అది
యెటువలెనంటే చెప్పెదము. ప్రాణవాయువు స్వభావముగా
హృదయ దేశమునుండి బయలుదేరి నాసిక కెనురుగా నుండు
ప్రదేశమునందు పన్నెండు అంగుళముల దూరము వరకు
వ్యాపించి నిలిచిపోవుచుండును. అభ్యాసమును విశేషముగా
చేయఁగా చేయఁగా నాభిస్థానమునుండి కాని మూలాధారము
నుండికాని ప్రాణవాయువు బయలుదేరి నాసాగ్రభాగమునం
దిరువదినాలు గంగుళములదూరము వ్యాపించి, అచ్చటఁగాని
ముప్పదియా అంగుళములదూరమువరకు వ్యాపించి అచ్చటఁ
గాని సమాప్తి నొందును ఈరేచకమునందు ప్రయత్నా
ధిక్యము కలుగుచుండఁగా శరీరములోపల ప్రాణము బయలు
దేలునప్పుడు హృదయనాభ్యాదిదేశములలో నేప్రదేశము
చలించునో. ఆప్రదేశమును గనిపెట్టి పరిక్షింపవలయును.

బాహ్య దేశమునందు సమాప్తిచొందునప్పుడు సూక్ష్మమగు దూది పింజను నానాగ్రభాగముం దునిచి యెన్నియంగుళములదూరమున సమాప్తి నొందునో దానిని బరిక్షింపవలయును. అదియే దేశపరీక్ష యనఁబడును.

రేచకమును చేయునప్పుడు ప్రణవాక్షరములను పది మాల్లుగాని ఇరువదిమాల్లుగాని ఆవృత్తిచేసి ఎన్ని ప్రణవములను ఆవృత్తిచేయువరకు రేచింపఁబడునో దానిని బరిక్షింపవలయును లేదా, తనమోకాలిని తనహస్తముతో నెమ్మదిగా ప్రదక్షిణముగా స్పృశించి—ఒకచిటికెవేయుకాలము ఒక మాత్రయనబడును—ఇట్టిమాత్రాకాలములు ఎన్ని అగువరకు రేచింపఁబడునో దానిని బరిక్షింపవలయును. ఇదియే కాలపరీక్ష యనఁబడును. ఈమాసమందు దిన మొకటికి పదిరేచకములు; ఉత్తరమాసమునందు దిన మొకటికి ఇరువదిరేచకములు, తదుత్తరమాసమందు దిన మొకటికి ముప్పదిరేచకములని సంఖ్యతోఁ బరిక్షింపవలయును. ఇదియే సంఖ్యాపరీక్ష యనఁబడును. పూరకమందుఁగూడ నీప్రకారమే దేశకాలసంఖ్యాపరీక్షలను చేయవలయును. యోచించునగా కుంభకమందుమాత్రము దేశవాస్త్యపరీక్ష చేయ శక్యము కాదు. అయినా కాలసంఖ్యాపరీక్షలను చేయవచ్చును. గట్టిగా నున్న దూదిపింజపడి యేప్రకారము దీర్ఘముగా సూక్ష్మముగా నేర్పడునో ఆప్రకారము దేశకాలసంఖ్యలచేత విశేషముగా నభ్యసించఁబడి ప్రాణవాయువు కూడ దీర్ఘముగా సూక్ష్మముగా సంపాదించఁబడును. అనఁగా లోపల హృదయకమలమునకు వెలుపల పన్నెండుంగుళములవరకు

స్వభావముగా వ్యాపించుప్రాణవాయువు రేచకపూరకాభ్యాసముచేత లోపల మూలాధారమువరకు వెలుపల ముప్పదియొక అంగుళముల దూరమువరకు స్వభావముగా ప్రసరించుచుండును. ఇదియే ప్రాణమునకుదీర్ఘత్వస్రాప్తి లోపల స్పర్శవిశేషముచేతను వెలుపల దూదియొక్క చలనముచేతను తెలియబడు ప్రాణము అభ్యాసవిశేషముచేత విశేషమై దుర్లభ్యముగా నుండును. ఇదియే ప్రాణమునకు సూక్ష్మతాస్రాప్తి. ఈ చెప్పిన రేచకపూరక కుంభకములకంటె విలక్షణమయిన మరియుక ప్రాణాయామము పతంజలిమహర్షిచేతనే సూత్రింపబడినది.

సూ. బాహ్యభ్యంతరవిషయానపేక్షీ చతుర్థః. అని.

తా. దేహంతరాళమం దుండు వాయువును యథాశక్తిగా వెలువరించి తరువాత చేయు కుంభకము బాహ్యకుంభకమనబడును. బాహ్యమునం దుండు వాయువును యథాశక్తిగా లోపలికిఁబీల్చుకొని తరువాత చేయు కుంభకము ఆంతరకుంభకమనబడును. రేచకపూరకములగు రెంటిని విడిచి కేవలకుంభకమభ్యసించబడినయెడల, ఇది నాలుగవప్రాణాయామ మని చెప్పబడును. నిద్రాలస్థాదిదోషములవలన నాక్రమింపబడినవారికి రేచక పూరక కుంభకములు అనుష్ఠింపదగినవి. అట్టి దోషములు లేనివారికి కేవలకుంభకము అనుష్ఠేయ మని తెలియవలయును.

ఇట్టి ప్రాణాయామము నభ్యసించిండున సుఖమిచ్చు ఫలము సూత్రింపబడినది.

సూ. తతః క్షీయతే ప్రకాశావరణమ్. అని.

తా. ప్రకాశ మనఁగా శుద్ధసత్త్వము. దీనిని ఆవరించి యుండునది తమోగుణము. ఇది నిద్రాలస్యాదిదోషములను గలుగఁజేయును. ఇట్టితమోగుణము ప్రాణాయామాభ్యాసము చేత నశించును. ఇదియే ప్రాణాయామమునకు ఫలము.

మరియొకఫలము కూడ చెప్పఁబడినది.

సూ. ధారణాసుయోగ్యతా మనసః. అని.

తా. మూలాధారము, నాభిచక్రము, హృదయము, భ్రూమధ్యము, బ్రహ్మరంధ్రము ఇవి మొదలయిన ప్రదేశముల యందు చిత్తము నాక్షిప్తించి స్థాపించుట ధారణ యనఁబడును.

సూ. దేశబంధశ్చిత్తస్య ధారణా.

తా. ఈసూత్రముచేత మూలాధారాదిప్రదేశముల యందు చిత్తమును నిలిపియుంచుట ధారణ యని చెప్పఁబడినది.

ప్రాణాయామము రజోగుణోద్రేకమువలనఁ గలుగుచపలత్వమును, తమోగుణోద్రేకమువలనఁ గలుగు నిద్రాలస్యాదిదోషములను, నివారించి మనస్సును శుద్ధసత్త్వప్రధానముగాఁ జేసి శుభాశ్రయమందు స్థిరముగా నిలుచులాగునఁ జేయును.

ప్రాణాయామదృఢాభ్యాసై ర్యుక్తా చ గురుదత్తయా.

అనుపూర్వముదాహరించిన శ్లోకములొనియుక్తిశబ్దమువలన యోగిజనప్రసిద్ధమయిన శిరోరూపమేరుచాలనము, జిహ్వగ్రమువలన ఘంటికాభ్రమణము, నాభిచక్రమునందు జ్యోతిస్స్వరూపధ్యానము దేహమును నిష్కరింపఁజేయునొషధ

ములను నేపించుట, ఇవి మొదలగుసాధనములు గ్రహించఁ బడును. ఇవి యోగశాస్త్రరహస్యము లయినందున యోగు లగువారివలనఁ దెలియఁదగినవి.

ఇంతవరకు చిత్తనాశనమునకు సాధనములగు వేదాంత శాస్త్రవిచారము, సత్పురుషసహవాసము, వాసనాక్షయము, ప్రాణవాయునిరోధము ఇవి జెప్పఁబడినవి. ఇకను చిత్తనాశ సాధ్యమైన సమాధిని జెప్పెదము.

అయిదు భూమికలు గలచిత్తమునకు మొదటి మూడు భూమికలను విడిచి శేషించిన రెండుభూమికలు సమాధి యనఁ బడును. చిత్తముయొక్క భూమికాపంచకము యోగభాష్య కారులగు వ్యాసాచార్యులవారివలన చూపఁబడినవి.

భా. క్షిప్తం, మూఢం, విక్షిప్తం, ఏకాగ్రం, నిరుద్ధమితి చిత్తస్య భూమి
యః. అని.

తా. క్షిప్తమని, మూఢమని, విక్షిప్తమని, ఏకాగ్రమని, నిరుద్ధమని చిత్తమునకు అయిదుభూమికలు కలవని యర్థము.

అసురసంపద యగు దంభదర్పాదివృత్తులయందు వెనుకఁ జెప్పఁబడిన లోకవాసన, శాస్త్రవాసన, దేవావాసనలయందుఁ బ్రవర్తించు చిత్తము క్షిప్త మనఁబడును. ఈభూమి చిత్తము కేవలరజోగుణాక్రాంతమైనప్పుడు కలిగియుండును. నిద్రాప్రమాదాలస్యాదులయందు ప్రవర్తించుచిత్తము మూఢ మనఁబడును. ఈభూమిక కేవలతమోగుణాక్రాంతమైనప్పుడు కలిగియుండును. లోకవాసనాదులయందుఁ బ్రవర్తించుచున్నప్పటికిఁ జికా

నొకప్పుడు ధ్యానముచేయుటకు యోగ్యమయిన చిత్తము విఠిత్త మనబడును. ఈభూమిక సత్త్వగుణమిశ్రమగు రజోగుణమువలన నాక్రమింపబడినప్పుడు కలిగియుండును. ఇదిఠిత్తముకంటె కొంచెము మంచిది. అయినందున విఠిత్త మని చెప్పబడినది. ఇందులోఠిత్తమూఢములనుభూమికలయందు సమాధి సుతరాం కలుగనేరదు. విఠేపభూమికయందు కాదాచిత్తమగు ధ్యానము కలదుగాని విఠేపాధిక్యమువలన మహావాయుమధ్యమందు పెట్టబడిన దీపమువలె అతిశీఘ్రముగా నశించిపోవును. ఇదిగాక మంటయందు వేయబడిన విత్తనము తత్తణ మేప్రకారము నశించునో, ఆప్రకారమే విఠేపాంతర్గతమాటవలన కాదాచిత్త ధ్యానమును నశించును గాని ధ్యానసంతానమును వృద్ధిబొందింపనేరదు. కనుక విఠిత్తభూమికయందుగూడ సమాధి సిద్ధింపదు. ఏకవిషయమందు తైలధారవలె నవిచ్ఛిన్నముగా వృత్తిసంతానమునుకలుగఁజేయుచిత్తము ఏకాగ్ర మనబడును. ఇది సత్త్వగుణోద్రేకమువలనఁగలుగును. ఈభూమికయందు సమాధి నిశ్చయముగాసిద్ధించును. ఈసమాధి సంప్రజ్ఞాతసమాధి యనబడును. ధ్యేయవస్తుస్వరూపము తదాకారమగువృత్తియును ఈరెండును సమాధియందుగోచరించును. గనుక నిది సంప్రజ్ఞాతసమాధి యని చెప్పబడినది సర్వవృత్తి శూన్యమయిన చిత్తము నిరోధమనబడును. ఈభూమికయును శుద్ధసత్త్వోద్రేకమందే కలుగును. ఈభూమికయందుఁగలుగు సమాధి అసంప్రజ్ఞాతసమాధి యనబడును. దీనియందు ధ్యేయస్వరూపముమాత్రము స్ఫురించుచుండును. ధ్యేయాకారవృత్తి

స్ఫురింపనేరదు గనుకనే యీసమాధి అసంప్రజ్ఞాతసమాధి యని వ్యవహరింపబడిన యయిదుభూమికలలో సంప్రజ్ఞాత సమాధినిగలుగజేయు నేకాగ్రభూమిక వతంజటిమహామునిచే జెప్పబడినది.

సూ. కాంతోదితౌ తుభ్యుప్రకృయా చిత్తస్యైకాగ్రతాపరిణామః.

తా. శాంత మనఃగా భూతకాలముందు జన్మించిన జ్ఞానము. ఉదిత మనఃగా వర్తమానకాలమందుఁ కలిగినజ్ఞానము. ఈ రెండును ఎప్పుడు సమానములుగా నుండునో, అప్పుడు చిత్తము ఏకాగ్రభూమికను పొందిన దని తెలియవలయును. అనఁగా భూతకాలజ్ఞానము ఏవిషయమును తెలుసుకొనియుండెనో, ఆవిషయము వర్తమానకాలజ్ఞానమునకు గోచరించి ప్రత్యక్షముగా నుండెనా, చిత్తము ఏకాగ్రత నొందె నని తెలియవలయును. భూతభవిష్యద్వర్తమానకాలములయం దుండు విషయములను ప్రత్యక్షముగా తెలుసుకొందగిన నిర్మలత్వము చిత్తమునకు కలిగెనా, ఏకాగ్రభూమిక కలిగిన దని తెలియవలయునని పరమతాత్పర్యము.

ఏకాగ్రతాభివృద్ధియై సమాధి ఇష్టిసమాధిని వతంజటి మహర్షియే చెప్పియున్నారు.

సూ. సర్వార్థతై కాగ్రతయోః ఊయోదయా చిత్తస్య సమాధిపరిణామః.

[అని.

తా. రజోగుణమువలన చలించజేయబడు చిత్తము క్రమముగా సర్వపదార్థములను గ్రహించుచుండును. చిత్తచలన హేతు వగురజోగుణమును నివారించుటకొఱకు చేయబడు

యోగియొక్క ప్రయత్నవిశేషమువలన ప్రతిదినమందు సర్వ విషయగ్రహణము చిత్తమునందు క్షీణించుచుండును. స్థిరముగా నొకవిషయమును గ్రహించుట ఉదయించును. ఇట్టి చిత్తపరిణామమే సమాధి యనఁబడును. సమాధిసాధనమైన చిత్తైకాగ్రతయందు సమాధిశబ్దము ఉపచారముగాఁ బ్రయోగింపఁబడినది అని తెలియవలయును.

ఇట్టిసమాధికి ఎనిమిది అంగములు కలవు. అవి యమ నియమాసన ప్రాణాయామ ప్రత్యాహారధ్యానధారణాసమాధు లని చెప్పఁబడును. ఇందులో యమనియమాసనప్రాణాయామ ప్రత్యాహారము లను అయిదు సమాధికి బహిరంగసాధనములు. శేషించినమూడు అంతరంగసాధనము లని తెలియవలయును.

అందులో యమములు సూత్రింపఁబడినవి.

సూ. అహింసాసత్యాస్తేయ బ్రహ్మచర్యాపరిగ్రహా యమాః, అని.

తా. అశాస్త్రీయమైన జంతుహత్య హింస యనఁబడును. అట్టిహింస స్వయముగాఁ జేయఁబడినది యని, అన్యులచేత చేయింపఁబడినది యని, అన్యులు చేయుచుండఁగా చూచి అంగీకరింపఁబడినది యని మూడువిధములు. ఇట్టి హింసను పరిత్యజించుట అహింస యనఁబడును. విననదానికి చూచినదానికి విపరీతముగాఁ జెప్పకపోవుట, నిర్దోషి, యగువానిని చంపుటకుఁ గారణమైన యథార్థవచనమును చెప్పకపోవుటయును సత్యమనఁబడును. శాస్త్రనిషిద్ధమైన మార్గముచేత పరద్రవ్యమును గ్రహించుట స్తేయ మనఁబడును. దానిని పరిత్యజించుట అస్తే

యు మనఃబడును. శాస్త్రనిషిద్ధక్రమముచేత పరద్రవ్యమును గ్రహింపఁగదని భావము.

శాస్త్రనిషిద్ధమైన స్త్రీసంపర్కమును బరిత్యజించుట బ్రహ్మచర్య మనఃబడును. అనఁగా పరస్త్రీసంపర్కము బొత్తిగా నిషిద్ధము. స్వస్త్రీసంపర్కమును ఋతు కాలమందుఁ దప్ప తక్కినకాలమందు నిషిద్ధము. శైష్ఠీనిషిద్ధమైన స్త్రీసంపర్కమును చేయుక యుండుటయే బ్రహ్మచర్య మని భావము.

శాస్త్రనిషిద్ధమార్గముచేత శరీరమూత్రకు ఉపయోగించు భోగములకంటె అధికమయిన భోగములకు స్వీకరింపక పోవుట అపరిగ్రహ మనఃబడును. ఈ అయిదువిధములగుహింస మొదలగు నిషిద్ధకార్యములనుండి యోగి యగువానిని నిరస మించును (నివర్తింపఁజేయును) గనుక యదుము లని చెప్పఁబడినది.

నియమములు అయిదు. ఇవి—

సూ. శౌచసంతోషతపస్వ్యాధ్యాయేశ్వర ప్రణిధానాని నియమాః.

అని చూత్రింపఁబడినది.

తా. శౌచము, సంతోషము, తపస్సు, స్వాధ్యాయము, ఈశ్వరప్రణిధానము. ఈ అయిదు నియమము లనఁబడును. ఇందులో శౌచ మనఁగా శుద్ధి. ఇది బాహ్యశౌచ మని, అంతర శౌచ మని రెండువిధములు. మూత్రపురీషోత్సర్జన కాలముల యందు ధర్తృశాస్త్రోక్తప్రకారముగ మృత్తికచేతను జలము చేతను కరపాదాద్యవయవములను కడిగికొనుట మొదలగు నదియు, స్నానకాలమునందు దేహమంతయు మృత్తికతో రుద్ది

స్నానముచేయుటయును, హితమితపవిత్రాన్న భక్షణమును బ్రాహ్మశౌచ మనఁబడును. మైత్రీకరుణాది శుభవాసనలచేత మనస్సుయొక్క మలమును శోధించుట అంతరశౌచ మనఁబడును. తత్కాలమందు తనకుఁగల భోగోపకరణములకంటె నధికమయినభోగోపకరణములను క్రోరనిచి తృప్తి సంతోష మనఁబడును. తుత్పిపాసలను, శీతోష్ణాదిద్వంద్వములనుసహించుటయు కాష్ఠమాన ఆకారమానాదివ్రతములును తపస్సని చెప్పఁబడును. కాష్ఠమాన మనఁగా తనయభిప్రాయమును సంజ్ఞ చేత నైనా తెలియజేయక పోవుట. ఆకారమాన మనఁగా వాఙ్మాత్ర నిరోధము. ప్రణవమంత్రమును జపించుట గాని మోక్ష శాస్త్రమునధ్యయనము చేయుటగాని స్వాధ్యాయ మనఁబడును. తనచేతఁ జేయఁబడు సకల వైదికలౌకికకర్మలయొక్క ఫలము నపేక్షింపక వాటిని పరమగురునకు పరమేశ్వరునియందు సమర్పించుట ఈశ్వరప్రణిధానమనఁబడును. ఈయందు జన్మాంతర హేతువు లగుకామ్యధర్మములనుండి యోగిని నివారించి మోక్షకారణమైన నిష్కామధర్మములయందు నియమించును (స్రవర్తింపజేయును) గనుక నియమము లని చెప్పఁబడినది.

యమనియమములయొక్క అనుష్ఠానము భిన్నరూపముగా నుండు నని యొకస్మృతియందుఁ జెప్పఁబడినది.

యమాన్ సేవేత సతతం న నిత్యం నియమాన్ బుధః,

యమాన్ సతత్యక్తుర్వాణోనియమాన్ కేవలాభజన్. అని.

తా. అహింస మొదలగుయమములను నిత్యముగా ననుష్ఠింపవలయును. శౌచము మొదలగునియమములను నిత్యముగా

ననుష్ఠింపవలసినది లేదు. యమముల ననుష్ఠింపక కేవలనియమములనే యనుష్ఠించినయెడల యోగఫలము సిద్ధింపనేరదు.

పతతి నియమవాక్ యమేష్వసక్తో
స తు యమవాన్నియమాలసోఽవసీదేత్,
ఇతి యమనియమా సమీక్ష్య బుద్ధ్యా
యమబహుళేష్వనుసందధీత బుద్ధిమ్. అని.

తా. అహింసాదియమముల ననుష్ఠింపక కేవలనియమముల ననుష్ఠించువాఁడు చెడిపోవును. యమముల ననుష్ఠింపుచు నియమముల ననుష్ఠింపనివాఁడు చెడిపోనేరడు. యమనియమములయొక్క స్వభావ మిట్టి దని యాలోచించి యమములనే అధికముగా ననుష్ఠింపవలయును.

యమనియమములయొక్క అనుష్ఠానముచేతఁ గలుగు ఫలములు సూత్రింపఁబడినవి.

తత్సన్నిధౌ వైరత్యాగః; సత్యప్రతిష్ఠాయాం క్రియా
ఫలా; శ్రయత్వం అస్తేయప్రతిష్ఠాయాం సర్వరత్నోప
స్థానం; బ్రహ్మచర్యప్రతిష్ఠాయాం వీర్యలాభః; ఆపరిగ్రహ
స్థైర్యే జన్తకథంతాసంబోధః. అని.

తా. అహింసను భావించువానికి ఆయహింస దృఢముగ చిత్తమందు ప్రతిష్ఠనొందఁగా అతనిసమీపముం దుండు స్వభావ విరోధము గలజంతువులుకూడ పరస్పరవిరోధమును వదిలి అయోన్యమైత్రి కలవై యుండును.

సత్యము ప్రతిష్ఠనొందినవానికి యాగాదికర్తలు చేయు బడకపోయినను స్వర్గాదిఫలము ప్రాప్తించును.

అస్తేయ మభ్యసించబడి చిత్తమందు దార్ధ్యమును పొందినవానికి సర్వలోకములయందు దుండు ఉత్తమవస్తువు లన్నియు వాటియంతట నవియే స్రాప్తింపను.

బ్రహ్మచర్యము నభ్యసించి దార్ధ్యమును పొందించినవానికి శరీరేంద్రియమనస్సులయందు సర్వకార్యకరణ సామర్థ్యము ఆవిర్భవించును.

అపరిగ్రహము నభ్యసించి దానియందు దార్ధ్యము గలవానికి తాను జన్మాంతరమందు నెవరైనది, యేమి పనిచేసినది యీజన్మ తనకు నేలాగునఁ గలిగినది తెలియను అనిక్రమముగా సూత్రముల కర్థము.

ఈప్రకారమే నియమములయొక్క ఫలములును సూత్రింపబడినవి.

సూ. శౌచాత్స్వాంగజుగుప్సా పరై రసాసర్థః, సత్వశుద్ధిసౌమనస్యైకాగ్ర జేంద్రియజయాత్వదర్శనయోగ్యత్వాని చ; సంతోషాదనుత్తమసుఖ లాభకాయేంద్రియశుద్ధిరశుద్ధిక్షయాత్తపసః స్వాధ్యాయాదిష్ట జేవతానంప్రయోగః; సమాధిసిద్ధిరీశ్వరప్రణిధానాత్. అని.

తా. ఏపురుఁడు ద్వివిధమైనశౌచములను భావించి దృఢముగా ననుష్ఠించినో, వానికి తనశరీరమునందుఁ గూడ శరీరకారణము లగు శుక్లశోణితాదివస్తువులయొక్క స్వభావము నాలోచించుటచేత అసహ్యత కలుగును. శరీరధారు లగు నితరజనులతో సంసర్గము నివర్తించును. అనఁగా ఇతరజనులయొక్క శరీరము కూడ కారణవస్తుస్వభావముచేత అసహ్య

మని తోచి, వాటియందు సంప్రయోగమును (ప్రీతిని) చేయఁ
డని భావము.

ఇదిగాక అంతఃకరణము రజస్తమోగుణములు నశించి
శుద్ధరత్నప్రధానమై నిర్మలముగా నుండును. దుఃఖకారణము
లున్నప్పుటికి భేదమును పొందక చిత్తము ప్రసన్నముగా నుం
డును. చిత్త మేకాగ్రత నొందును. ఇంద్రియములు విషయము
లయందు చేరక స్వాత్మస్వరూపమును గ్రహించుటయందు
యోగ్యత కలిగియుండును. ఇట్టిఫలములు శౌచాభ్యాసము
చేత సంభవించును.

సంతోషము నభ్యసించుటచేతనే సుఖమునకు విషయ
సుఖము శతాశముచేత కూడ సమము గావో అట్టిమహా
సుఖము ఆవిర్భవించును.

తపస్సు నభ్యసించినపక్షమునకు చిత్తముయొక్క అప
విత్రత్వము నశించి దేహేంద్రియములు ఉత్కర్షము నొందు
ను. అనగా కృచ్ఛ్రచాంద్రాయణాదితపస్సుల నాచరించుటచేత
చిత్తముయొక్క అపవిత్రత్వము నశించును. ఇంద్రియములు
సూక్ష్మవస్తువులను దేశకాలవ్యవహితవస్తువులను తెలుసుకొను
సామర్థ్యము కలవైయుండును. శరీరము అణుత్వమహత్త్వాది
పరిమాణములను యథేచ్ఛముగా నొందుచుండు నని భావము.

స్వాభ్యాసము నభ్యసించుగా, అది ఉత్కర్షము
బొంది అభిమతులైన ఇంద్రచంద్రాదిదేవతలను ప్రత్యక్షముగాఁ
జేయును.

ఈశ్వర ప్రణిధాన మను భగవద్భక్తివిశేషమును దృఢముగా నభ్యసించినయెడల వెనుకజెప్పిన సంప్రజ్ఞాతపమాధియు అసంప్రజ్ఞాతపమాధియును సిద్ధించును. అనగా ఈశ్వరుడు ప్రసన్నుడై సమాధివిఘ్నకరము లగువాటిని నివారించి సమాధిని నిర్విఘ్నముగా సిద్ధింపజేయు నని అర్థము.

అపనప్రాణా సూమములు ఇదివరకే వివరింపబడినవి.

ప్రత్యాహారము సూత్రింపబడినది.

సూ. స్వవిషయాసంప్రయోగే చిత్తస్వరూపానుకార ఇవేంద్రియాణాం ప్రత్యాహారః అని.

తా. శబ్దస్పర్శరూపరసగంధాదివిషయములనుండి మరలింపబడిన శ్రోత్రాదు లగు నింద్రియములు మనస్సులో లీనమై మనస్వరూపాభిన్నములై నట్లు నిలుచుట ప్రత్యాహారమనబడును

ఈయర్థమును స్మృతి కూడఁ జెప్పుచున్నది.

స్తం. శబ్దాదివిషయాన్ పంచ మనత్ప్రైవాతచంచలం,

చింతయేదాత్తనో రక్షిత్ ప్రత్యాహరస్స ఉచ్యతే. అని.

తా. శబ్దస్పర్శరూపరసగంధము లను అయిదు విషయములుగల శ్రోత్రత్వక్చక్షూరసచాఘ్రాణము లను అయిదు ఇంద్రియములను అతిచపలస్వభావముగల మనస్సును స్వస్వ విషయములనుండి నివర్తింపజేసి యీమనస్సుతోఁ గూడిన అయిదు ఇంద్రియములను ఆత్మయొక్క కిరణము లని ధ్యానించుట ప్రత్యాహారమనబడును.

ఇట్టిప్రత్యాహారముయొక్క ఫలమును సూత్రింపబడినది.

సూ. కతః పరమావశ్యతేంద్రియాణామ్. అని.

ఈ ప్రత్యాహారము సభ్యసించుటచేత కర్తేంద్రియజ్ఞానేంద్రియము లన్నియు తనకు ఆత్యంతస్వాధీనములై యుండును.

ధారణాధ్యానసమాధులను మూటిని మూడుసూత్రములచేత పతంజలిమహర్షి నిరూపించియున్నారు.

సూ. దేశబంధశ్చిత్తస్య ధారణా. కత్తప్రత్యయైకతానతా ధ్యానం.

తదేవార్థమాత్రనిర్భాసా స్వరూపకూశ్యమివ సహధిః. అని.

తా. దేశవిశేషమునందు చిత్తముచు దృఢముగాఁ జేర్చుట ధ్యాన మనబడును.

ఆధారనాభిచక్రాదిదేశములు ఇదివఱకే చెప్పబడినవి.

మఱియొక దేశము కూడ వినబడుచున్నది.

మనస్సంకల్పకం ధ్యాత్వా సంక్షిప్తాత్మని బుద్ధిమాన్,

ధారయిత్వా తథాత్మానం ధారణా పరికీర్తితా. అని.

తా. బుద్ధిమంతుఁ డగుపురుషుఁడు సర్వవిషయములను సంకల్పించు మనస్సు సర్వవిషయములను వదలిపెట్టి పరమాత్మస్వరూపమునే సంకల్పింపవలయు నని నిశ్చయించి పరమాత్మయందే మనస్సును నిలుపవలయును. ఇది యొకధారణా యోగ మని చెప్పబడును.

ఏదేశమునందు చిత్తమునకు ధారణ చేయబడెనో, ఆ దేశమునందు జ్ఞానము ఏకతానమై యుండుట ధ్యాన మనబడును; అనఁగా ఇతరవిషయములను గ్రహింపక ధారణావిషయమైన పదార్థమునే చిత్తవృత్తిచేత గ్రహించుట ధ్యాన మని యభిప్రాయము.

ఇట్టిధ్యానము మధ్యే మధ్యే విచ్ఛేదము లేక చిరకాలము ఏకవిషయమం దుండుటయే, సమాధియనఁబడును. అలంబనవిషయము మాత్రమే చిత్తమునకు చిరకాలము గోచరించి యుండి ఇతరాకారపరిణామము లేకయుండుట సమాధియని మూఁడవసూత్రార్థము.

ఈధ్యానసమాధులను రెంటిని సర్వానుభవయోగియను ఆచార్యులు విశదముగా వివరించిరి.

చిత్తైకాగ్ర్యాద్యతో జ్ఞానముక్తం సముపజాయతే,
తత్సాధన మతో ధ్యానం యథావదుపదిశ్యతే. అని.

తా. చిత్తము ఏకాగ్రత నొందుటచేతనే ఇదివరకు చెప్పఁబడిన జ్ఞానము పుట్టుచుండును. ఆజ్ఞానకారణమైన చిత్తైకాగ్రతకు సాధనమగు ధ్యానము యథార్థముగా నిరూపింపఁబడును.

విలాప్య వికృతిం కృత్స్నం సంభవవ్యత్యయక్రమాత్,
పరిశిష్టం చ సన్తాత్రం చిదానందం విచింతయేత్. అని.

తా. దేహేంద్రియాదివికారప్రపంచమును సర్వమును ఉత్పత్తిక్రమమునకు విసరితక్రమముగా లయింపఁజేసి శేషించిన జ్ఞానానందస్వరూప మగు సన్తాత్రబ్రహ్మను చింతింపవలయును. ఇదియే ధ్యాన మని వ్యవహరింపఁబడును.

సచ్చిదానందాత్మకము బ్రహ్మ. దీనివలన మాయ యను ప్రకృతి, దీనివలన ఈశ్వరమను మహత్తత్త్వము, దీనివలన సంకల్పమనునహంకారము, దీనివలన ఆకాశము, దీనివలన వాయు తన్మాత్రము, దీనివలన దేజస్తన్మాత్రము, దీనివలన జలతన్మాత్రము, దీనివలన పృథివీతన్మాత్రము, ఈపంచతన్మాత్రలనలనఆకా

శాదిపంచమహాభూతములు, వాటివలన బ్రహ్మాండము, దాని వలన అస్తదాదివృష్టిశరీరములు జన్మించెను. ఇది ఉత్పత్తి క్రమము. వృష్టిశరీరములు సమష్టిశరీర మను బ్రహ్మాండమునందు, బ్రహ్మాండము స్థూలపంచమహాభూతములయందు, అవి పంచ తన్మాత్రలయందు, పంచతన్మాత్రలలోకృథివి జలమునందు, జలము తేజస్సునందు, తేజస్సు వాయువునందు, వాయువు ఆకాశము నందు, ఆకాశము అహంకారమునందు, అహంకారము మహత్తత్త్వ మందు; మహత్తత్త్వము మాయనందు, మాయ విరమాత్మ యందు లయించును. ఇది వివరీతక్రమము.

బ్రహ్మకారమనోవృత్తిప్రవాహోఽహంకృతిం వినా,
సం ప్రజ్ఞాతసమాధిస్సాన్యత్ ధ్యానాభ్యాసప్రగర్హతః.

తా. సచ్చిదానంద బ్రహ్మకారముగా కలగమించినచిత్త వృత్తి ప్రవాహము అహంకారము లేకుండ ప్రవర్తించినా, సం ప్రజ్ఞాతసమాధి యని చెప్పి బ్రహ్మను. ఇది ధ్యానమును విశేషముగా సభ్యసించినందున గలుగును.

లయపూర్వకసమాధి యని బాధాపూర్వకసమాధి యని సమాధి రెండువిధములు. లయపూర్వకసమాధి వాతంజల మతము ననుసరించి బాధాపూర్వకసమాధి బ్రహ్మవాదిమతము ననుసరించి చెప్పబడినది.

నూ. తదనన్యత్వమారంభజశబ్దాదిభ్యః.

తా. బ్రహ్మకార్యమగు నీ ప్రపంచము బ్రహ్మకంటె భిన్న మైనది కాదు. ఈ ప్రకారము శ్రీ 'వాచారంభణం వికారో నామధేయం.' అను శ్రుతి చెప్పచున్నది. కార్యము కారణము

కంటె భిన్నముకాదని యుక్తిచేతఁగూడ కనుపడుచున్నది యని సూత్రార్థము.

ఈన్యాయముచేత కారణముకంటె భిన్నమగు కార్యము లేదు. ఈజగత్తు అచు కార్యము సన్తాత్ర మగు పరబ్రహ్మ వలనఁ గలిగినది.

వీప్రకారముగా నంటె చెప్పెదము.

సత్కర్మజ్ఞానానందసుఖస్వరూపుఁ డగు పరమాత్మ మొదట అనాదిమాయాశక్తితోఁ గూడుకొని యీక్షణముచేసి (ఆలోచించి) ఆనంతము “బహు స్యాం” అని సంకల్పించి తరువాత శబ్దము గుణముగాఁగల ఆకాశమును సృజించెను.

ఆయాకాశము శబ్దస్పర్శగుణములు గల వాయువును సృజించెను. ఆవాయువు శబ్దస్పర్శరూపగుణములు గల తేజస్సును, ఆతేజస్సు శబ్దస్పర్శరూపరసగుణములు గల జలమును, ఆజలము శబ్దస్పర్శరూపరసగంధగుణములు గలవృధినిని బుట్టించెను. ఈభూతములు అయిదును మొదట పరస్పరమేళనము లేకయే యపంచీకృతములైయుండి తరువాత పంచీకృతపంచమహాభూతములను పుట్టించెను. వీటివలన బ్రహ్మాండరూపమైన సమష్టివిగాట్టుపక్షశరీరము పుట్టెను. దానివలన అస్తదాదుల యొక్క వ్యక్తిశరీరము లుద్భవించెను.

కనుక పంచీకృతపంచమహాభూతసంఘాతరూప మగు నీవ్యక్తిశరీరము సమష్టివిరాట్పరీరకార్య మైవందున సమష్టిశరీరముకంటె భిన్నముకానేరదు. పంచీకృతపంచమహాభూతసంఘాతమైన విరాట్పరీరము అపంచీకృత పంచమహాభూతములవలన

పుట్టినందున వాటికంటె భిన్నముగా నుండదు. అందులో కూడ శబ్దాదిగుణపంచకముగల వృద్ధిని జలకార్యమైనందున జలముకంటె భిన్నముగా లేదు. జలము తేజఃకార్యమైనందున తేజస్సుకంటె భిన్నముగా లేదు. తేజస్సు వాయుకార్యమైనందున వాయువుకంటె భిన్నముగా లేదు. వాయువు ఆకాశకార్యమైనందున ఆకాశముకంటె భిన్నముగా లేదు.

ఆకాశము “బహుస్యాం=అనేకముగ నాదు”నను పరమేశ్వరసంకల్పరూప మగు అహంకారముయొక్క కార్యమైనందున అహంకారముకంటె భిన్నముగా లేదు అహంకారమును “తదైక్షతఃఆవరమాత్త యీక్షణము చేసెను” అని చెప్పబడిన మాయేక్షణరూప మగు మహత్తత్త్వముయొక్క కార్యమైనందున మహత్తత్త్వముకంటె భిన్నముగా లేదు. మహత్తత్త్వము అవ్యాకృత మను మాయయొక్క కార్యమైనందున మాయకంటె భిన్నముగా లేదు. ఆమాయ యను కారణము జడమయినందునను, చిద్రూపుఁ డగు పరమేశ్వరునియందాశోపింపబడినందునను పరమేశ్వరునికంటె భిన్నముగా లేదు. అని యనుసంధించుటచేత కార్యకారణాత్మకమయిన యీ ప్రపంచమునందు చైతన్యస్వరూపుఁ డగు పరమేశ్వరిమాత్రము గోచరింపఁజేయునమాధి లయపూర్వకసమాధి యని చెప్పబడును.

ఈసమాధియందు తత్త్వమస్యాది వేదాంతమహావాక్యార్థజ్ఞానము లేనందున అవిద్యాతత్కార్యములు నశింపవు. కనుక వెనుక చెప్పినప్రకారము చింతించివృత్తికి అవిద్యాది కారణము లున్నందున తిరిగి యావత్ప్రపంచమునకు అవిర్భా

నము కలుగును గనుక ఈసమాధి సబీజసమాధి యని చెప్పబడియున్నది.

ఇందుచేతనే ఇది ముఖ్యసమాధి కాదు. తత్త్వమస్యాది వేదాంతమహావాక్యార్థ మగు ప్రత్యగభిన్నబ్రహ్మముయొక్క సాక్షాత్కారముచేత అవిద్య యావత్తు నివర్తించును గనుక తత్కార్యమగు ఆకాశాదిప్రపంచము బాధింపబడును. అవిద్య తిరిగిఆపింపించినేరదుగనుక వేదాంతమహావాక్యార్థసాక్షాత్కార పూర్వకముగఁ గలుగు నీసమాధి నిర్బీజసమాధి యనఁబడును.

ఇదియే ముఖ్యసమాధి. దీనియందుఁ దత్త్వసాక్షాత్కారముచేత అవిద్యాతత్కార్యములు బాధింపబడును గనుక ఇది బాధాపూర్వకసమాధి యనఁబడును.

ఈసమాధిని శ్రీశంకరభగవత్పాదాచార్యులవారు ఉపదేశసాహస్రి యను గ్రంథమునందు ఉదాహరించిరి.

దృశిస్వరూపం గగనోపమం పరం

సృష్టిభాతం త్వజమేక మక్షరం,

అలేపకం సర్వగతం యదద్వయం

తదేవ చాహం సతతం విముక్తమ్.

తా. జ్ఞానమాత్రస్వరూపమై ఆకాశమువలె నిత్యమై సర్వపదార్థములకు కారణమై స్వప్రకాశమై జన్మాదివికారములు లేనిదై సర్వభేదశూన్యమై నాశాదివికారరహితమై పుణ్యపాపాదికర్మసంబంధవివర్జితమై సర్వవ్యాపకమై జీవస్వరూపము కంటె అభిన్నమైన యేవరమాత్మస్వరూపము కలదో, అట్టిపరమాత్మస్వరూపమును నేను సర్వకాలములయందు అవిద్యాదిదోషములచేత విడువఁబడియున్నాను.

దృశిస్తు శుద్ధోఽహమవిక్రియాత్తకో
నమేఽస్తి కశ్చిద్విషయః స్వభావతః,
పురస్తిరశ్చోర్ధ్వమథశ్చ సర్వతః
సంపూర్ణభూమా త్వజ ఆత్మని స్థితః.

తా. నేను శుద్ధమయిన జ్ఞానస్వరూపుఁడను. సర్వవికార
రహితుఁడను. నాకు స్వభావముచేతనే విషయము లేవియును
లేవు. నానావిక్కులయందు సంపూర్ణమై వ్యాపకమై జన్మాదులు
లేక స్వస్వరూపమునం దున్నవాఁడను.

అఙ్గోఽమరశ్చైవ తథాఽజరోఽమృతః
స్వయంప్రభ స్సర్వగతోఽహమద్వయః,
న కారణం కార్య మతీవ నిర్తలః
స దైవ తృప్తశ్చ తతో విముక్త ఓమ్. ఆని.

తా. నేను జన్మ లేనివాఁడను, అపక్షయము లేనివాఁడను,
ముదిమి లేనివాఁడను, మరణములేనివాఁడను, స్వయంప్రకాశ
స్వరూపుఁడను, సర్వవస్తువులయందు వ్యాపించియున్నవాఁడను,
సజాతీయవిజాతీయస్వగతభేదములు లేనివాఁడను, కారణము
లగు పృథివ్యాదిభూతములకంటె కార్యములగు దేహేంద్రి
యాదులకంటె విలక్షణమైనవాఁడను, అత్యంతనిర్తలుఁడను. సర్వ
కాలములయందు తృప్తికలవాఁడను గనుక నే నేను ముక్తుఁడను.

ఆక్షేపము:—ఓయీ! యమనియమాదులు ఎనిమిది అం
గములు. సంప్రజ్ఞాతపమాధి ప్రధానము. ఈ ప్రకారము శాస్త్ర
మర్యాదకనుపడుచుండఁగా ధ్యానానంతరము చెప్పబడు నేని

మిదవ యంగ మగు సమాధిని చెప్పునప్పుడు ఆస్థానమందు ప్రధాన మగు సంప్రజ్ఞాతసమాధిని ఉదాహరించుట యుక్తము కాదు.

సమాధానము:—ఎనిమిదవ అంగ మగుసమాధికిని ప్రధాన మగు సంప్రజ్ఞాతసమాధికిని విశేష భేదము లేనందున అంగ భూతసమాధిస్థానమందు సంప్రజ్ఞాతసమాధిని నుదాహరించుట యుక్తముగానే యున్నది. లోకములో వేదము చెప్పుకొను బ్రహ్మచారికి చెప్పుకొనితీసినవానికి వేదము నధ్యయనము చేయించు నుపాధ్యాయులకు వీరిషుగ్గురికి వేదాధ్యయనము సమానముగా నున్నప్పటికి ఏ ప్రకారము వేదము నధ్యయనము చేయు బ్రహ్మచారి ప్రతివాక్యమునందుఁ దప్పుచు మాటి మాటికి జాగ్రతతో నుండునో, ఆ బ్రహ్మచారియే దృఢముగా నధ్యయనముచేసిన తరువాత జాగ్రత్తతో నుండి వేదవాక్యముల ముందు తప్పఁదో, వేదమును శిష్యుల కధ్యయనము చేయించు నుపాధ్యాయులు ప్రమాదముగా నున్నప్పటికి తప్పి చెప్పఁదో, యా ప్రకారమే ధ్యానసమాధి సంప్రజ్ఞాతసమాధులు మూఁడు ఏకవిషయములైనప్పటికి అవాంతరభేదము కలవై యుండును. అనఁగా ఏకతత్త్వాభ్యాసము చేయు పురుషుఁడు ఆరంభములో నొకవిషయము నాలంబనముగా చేసుకొని చింతించునప్పుడు ప్రతిక్షణము చిత్తము అన్యవిషయములయందు విఠేపము నొందుచుండఁగా జాగ్రత్తతోఁ గనిపెట్టి ఆలంబనము నందు చేర్చుచుండును. ఇది ధ్యాన మనఁబడును. ఇట్టి ధ్యానమును కొంతకాల మభ్యసించుకొని కొంచెము జాగ్రత్తతో నుండు

నష్టాదు చిత్తము విషయాంతరములయందు విశేషమును జేందక ఆలంబనమునందే చిరకాలము నిలిచియుండును. ఇది సమాధి యనబడును. ఇట్టిసమాధి కొంతకాల మభ్యసింపగా ప్రమాదముతో నున్నప్పటికి చిత్తము విషయాంతరముల యందు చేరక ఆలంబనమును విడువక చింతించుచుండును. ఇది సంప్రజ్ఞాతసమాధి యనబడును ఈ ప్రకారము ధ్యానసమాధి సంప్రజ్ఞాతసమాధులు మూడును ఏకవిషయములైనప్పటికి కించి దవాంతరభేదములు కలవని భావము.

ధారణాధ్యానసమాధులు మూడు సంప్రజ్ఞాతసమాధికి అంతరంగములు; యమనియమాదులు అయిదు బహిరంగములు. ఈయర్థము పతంజలిమహర్షి చేత సూత్రింపబడినది.

సూ. త్రయమంతరంగం పూర్వేభ్యః, అని.

తా. ధారణాధ్యానసమాధులు మూడు వెనుకఁజెప్పిన యమనియమాదులకంటె సంప్రజ్ఞాతసమాధికి అంతరంగము లని సూత్రార్థము.

కనుక నేదో యొకపుణ్యవిశేషముచేత ధారణాధ్యాన సమాధులలో నొకటి సిద్ధించెనా యమనియమాదులనుగూర్చి విశేషముగ యత్నించ నక్కరలేదు.

ప్రశ్న—పతంజలిమహాముని భూతతన్త్రాత్రేంద్రియాదుల నాలంబనముగా చేసి సంప్రజ్ఞాతసవికల్పసమాధులను అనేక ముగ నిరూపించియున్నారు. మీరు ఆసమాధులను నిరూపించక పోవుటకు కారణ మేమి ?

ప్రతివచనము—సతంజలిచేత విచరింపఁబడిన భూత తన్మాత్రాదివిషయసమాధులు అంతర్ధానపరకాయప్రవేశాదిసిద్ధులకు కారణములై నందునను మోక్షమునకు కారణములు కానందునను మోక్షహేతువగు పరమాత్మవిషయసమాధికి విరోధులై నందునను మాచేత వాటియం దాదరము చేయఁబడలేదు.

ఇదియే అసమాధులను మేము నిరూపింపక పోవుటకు కారణము

భూతతన్మాత్రాదివిషయకసమాధులు అనాత్మవిషయములై నందున మోక్షసాధనములు కానందున హేయము లనియు, ఆత్మవిషయకసమాధికి విరోధు లనియు సతంజలిమహర్షియే సూత్రించియున్నారు.

సూ. తే సహభావుపసర్గావ్యుత్థానే సిద్ధయః. అని.

తా. ఈచెప్పఁబడిన అనాత్మవిషయసమాధు లన్నియు మోక్షసాధనమైన పరమాత్మవిషయసమాధియందు విఘ్నముగానుండును. వ్యుత్థానదశయందు అంతర్ధానాదిసిద్ధులను కలుగఁజేయుచుండునని సూత్రార్థము.

సూ. స్థావ్యుపనిషం త్రణే సంస్తయాకరణం పునరసిష్టప్రసంగాత్. అని.

తా. మోక్షసాధనమగు పరమాత్మవిషయసమాధి నాచరించునప్పుడు స్వర్గాదిస్థానములయందుండు దేవతలు వచ్చి తమతమలోకములకు రమ్మనుమనిప్రార్థింపఁగా ఆస్వర్గాదిలోకములయందు బాసక్తిని గాని దేవతలచేతకూడ ఆచరింపఁదగిన ప్రభావము తనకుఁగలిగెనను గర్వమును గాని పొందఁకూడదు. సంగర్భములను చేసినపక్షమునకు ఆత్మవిషయసమాధి భంగము

నొంది మోక్షము సిద్ధింపకపోవడమే కాకుండ సాంసారికానిష్టములుకూడ తిరిగి సంభవించు నని సూత్రార్థము.

ఉద్ధాలకుఁ డనుముని సమాధి నాచరించుచుండి జీవత లచేత పిలువఁబడి వారిలోకములయం దాసక్తి చేయక తిరిగి పరమాత్మ విషయనిర్వికల్పసమాధినే చేయుచుండె నని వాసిష్ఠ రామాయణములోఁ జెప్పఁబడినది. ఇదిగాక యీయర్థము శ్రీరామవసిష్ఠులయొక్క ప్రశ్న ప్రతివచనవాక్యములచేత విస్పష్టముగాఁ జెప్పఁబడియున్నది.

అది యే ప్రకారమంటే వివరించెదము.

జీవన్ముక్తశరీరాణాం కథమాత్మవిదాం వర,

శక్తయో నేహ దృశ్యంతే ఆకాశగమనాదికాః. అని.

తా. జ్ఞానవంతులలో నుత్తముఁడనైన 'యోస్వామీ! జీవన్ముక్తి నొందిన మహాపురుషులయొక్క శరీరములయందు ఆకాశగమనాదిశక్తులు కనుపడుట లేదు! ఇందుకు కారణ మేమి? ఈ ప్రకారము శ్రీరాములు ప్రశ్న చేయఁగా శ్రీవసిష్ఠ మహర్షి ప్రతివచనమును జెప్పుచున్నారు.

అనాత్మవిదముక్తోఽపి నభోవిహరణాదికమ్,

అణిమాద్యప్తసిద్ధినాం సిద్ధిజాలాని వాంఛతి.

తా. ఆత్మజ్ఞానశూన్యుఁ డగుపురుషుఁడు ముక్తిని పొందనివాఁడై యుండి ఆకాశగమనాదిసిద్ధులను అణిమాద్యప్త సిద్ధులను కోరును.

ద్రవ్యమంత్రక్రియాకాలయక్త్యాప్తో త్యేవ రాఘవ,
నాత్మజ్ఞస్యైవ విషయ ఆత్మజ్ఞో హ్యేతత్త మాత్రదృక్.

తా. ఆకాశగమనాదిసిద్ధులు, ఓషధులు, మంత్రములు, క్రియావిశేషములు, కాలవిశేషములు వీటిని సాధనములుగా నేర్పఱచుకొని పొందుచుందురు. ఆత్మతత్త్వజ్ఞానముగలవానికి ఈయోషధిమంత్రాదిసాధనములు గాని ఆకాశగమనాదిసిద్ధులు గాని అదరింపఁదగినవి కావు. అత్తజ్ఞాని ఆత్మను మాత్రము చూచుచుండును.

ఆత్మనాత్మని సంతృప్తో నావిద్యామనుభావతి,
యే కేచన జగద్భావా స్తానవిద్యామయాన్విదుః.

తా. ఆత్మతత్త్వజ్ఞానము గలవాఁడు స్వస్వరూపానుభవముచేతఁ దృప్తిని బొందుచుండును. అవిద్యాకల్పితవిషయములలోఁ బ్రవర్తించుఁడు. ఈ ప్రపంచములో నుండు ఐషయములన్నియునవిద్యచేత కల్పింపఁబడి మిథ్యాభూతములుగా నున్నవి యని యాత్మజ్ఞులు తెలిసియుందురు.

కథం తేషు కిలాత్మజ్ఞో త్యక్తావిద్యో నిమజ్జతి.

తా. ఆత్మజ్ఞుఁ డగుపురుషుఁడు అవిద్యను సవాసనగా వదలియున్నందున, అవిద్యాకల్పితములగు సిద్ధులతో ఆసక్తి కలవాడై యే ప్రకారముగా నుండును ?

ద్రవ్యమంతక్రియాకాలశక్తయస్సాధుసిద్ధిదాః,
పరమాత్మపదప్రాప్తౌ నోపకుర్వంతి కాశ్చన.

తా. ద్రవ్యము, మంత్రములు, క్రియలు, కాలము వీటి యొక్క సామర్థ్యములు ఆకాశగమనాదిసిద్ధులను కలుగఁజేయునవి యయినప్పటికీ, పరమాత్మ స్వరూపమును బొందువిషయములో గొంచెమైనను ఉపకారమును జేయఁజాలవు.

సర్వేచ్ఛాజాలసంశాంతా వాత్సలాభోదయో హి యః,
స కథం సిద్ధివాంఛాయాం మగ్నచిత్తేన లభ్యతే. అని.

తా. సర్వవిషయములయందునుగల ఆశ నశించినతరువాతఁ గలుగు ఆత్మస్వరూపలాభ మను మోక్షము ఆకాశగమనాదీస్థితిలో లోకకలిగి యుండఁగ నే ప్రకారము సిద్ధించును? అనఁగా సిద్ధింపదని భావము.

న కేచన జగద్భావా స్తత్త్వజ్ఞం రంజయంత్యమీ,
నాగరం నాగతీకాంతం కుగ్రామలలనా ఇవ.

తా. ఈ ప్రపంచమునందుఁగల పదార్థము లేవియును బ్రహ్మతత్త్వజ్ఞానము గల పురుషుని పట్టణములయందుండి రసికుడై పట్టణస్త్రీలకు వల్లభుడైనవానిని గ్రామములలో నుండు రసికన్యాయు నెఱుంగని స్త్రీలవలె రంజింపఁ జేయనేరవు.

అనఁగా బ్రహ్మపరోక్షజ్ఞానము గల పురుషుఁడు ఈలోకముం దెటువంటి విచిత్రపదార్థములను చూచినా, వింతను ఆశ్చర్యమును పొందఁడని భావము.

అపి శీతరుచావర్తే సుతీక్ష్ణే చేందుమండలే,
అప్యథః ప్రసరత్యగ్నో జీవన్ముక్తో న విస్త్రియా.

తా. అతితీక్ష్ణవ్యభావముగల సూర్యుఁడు ఒకానొక కాలమునందు చల్లని కాంతిగలవాఁడైనను, శీతస్వభావముగల చంద్రుఁడు వేడిమి గలవాఁడైనను సర్వదా ఊర్ధ్వజ్వాలలు గల అగ్ని క్రిందిభాగమునకు ప్రసరించుజ్వాలలు గలవాఁడైనను బ్రహ్మతత్త్వజ్ఞాని ఆశ్చర్యమును పొందఁడు.

చిదాత్మన ఇమా ఇత్థం ప్రస్ఫురంతీహ శస్త్రీయః,
ఇత్యస్యాశ్చర్యజాలేషు నాభ్యుదేతి కుతూహలమ్.

తా. సర్వశక్తియుక్తుడైన పరమాత్మయందు అనేకవిధములగు శక్తులు కలవు. అవి కొన్ని కొన్ని దేశకాలములయందావిర్భవించును. మరికొన్ని మరికొన్ని దేశకాలములయందావిర్భవించు నను అభిప్రాయము కలవాడైనందున, బ్రహ్మవేత్త ఇతరజనుల కాశ్చర్యమును గలుగఁజేయు విషయములయందాశ్చర్యము నొందఁడు.

యన్తు వా భావితాత్మాపి సిద్ధిజాలాని వాంఛతి,
స సిద్ధిసాధకైర్ద్రవ్యైస్తాని సాధయతి క్రమాత్. ఆని.

తా. ఏపురుఁడును ఆత్మతత్త్వసాక్షాత్కారము గలవాడైనప్పటికి, ఆకాశగమనాదిసిద్ధులను కోడనో, అట్టిపురుషుఁడు ఆ సిద్ధులను సాధించుద్రవ్యమంత్రాదిసాధనములను సంపాదించి క్రమముగా సిద్ధులను సాధించును.

ఇందువలన తత్త్వజ్ఞానము విదేహముక్తిజీవన్ముక్తులకు సాధనముగా నుండును గాని, ఆకాశగమనాదిసిద్ధులకు సాధనముకాదు కనుక నే జీవన్ముక్తులగువారికి ఆకాశగమనాదిసిద్ధులు సంభవింపనేర వని ప్రతిపాదించఁబడినది.

అత్తవిషయ మగు సంప్రజ్ఞాతపమాధి వాసనాక్షయమునకు నిరోధసమాధికిని కారణమై యున్నందున దానియందే మేము ఆదర ముంచి దానినే నిరూపించినారము.

ఇతను చిత్తభూము లైదింటిలో అయిదవభూమి యగు నిరోధసమాధిని నిరూపించెదము.

ఈనిరోధసమాధిని పతంజలిమహర్షి సూత్రించియున్నారు.

సూ. వ్యుత్థాననిరోధ సంస్కారయోరభిభవప్రాదుర్భావౌ నిరోధలక్షణ చిత్తాన్వయౌ నిరోధసమాధిః. అని.

ఈసూత్రము ఇదివరలో వ్యాఖ్యానము చేయబడియున్నది.

వ్యుత్థానసంస్కారములు సమాధికి నిరోధులుగా నుండఁను. అట్టిసంస్కారము లేవి యనగా వాసిష్ఠరాధూయణము లో ఉద్దాలకమునియొక్క సమాధిలో నుదాహరింపబడినవి.

కదా ౭హం త్యక్తమననే పదే పరమపావనే,

చిరం విశ్రాంతిమేష్యామి మేరుశృంగ ఇవాంబుదః.

తా. ఉద్దాలకుడను ముని సమాధిల చాించియున్న సమయములో నీ ప్రకార మాలోచించుచుండెను. నేనువిచార శూన్యమై అనగా నసందిగ్ధమై పరమపవిత్రమైన బ్రహ్మస్వరూపమునందు మేఘమువలె నెప్పుడు నిలువఁగఁదను!

ఇతి చింతాపరవశో బలాదుద్దాలకో ద్విజః,

పునఃపునస్తాపవిశ్య ధ్యానాభ్యాసం చకార హ.

తా. ఈ ప్రకారము చింతించుచున్నవాడై ఉదాలకుడనుముని బలాత్కారముగా మాటిమాటికి కూర్చుండి ధ్యానమును అభ్యసించెను.

విషయైర్హీయమానే తు చిత్తే మర్కటచంచలే,
న స లేభే సమాధాన ప్రతిష్ఠాం ప్రీతిదాయినీమ్.

తా. కోరివలె అతిచపలస్వభావముగల చిత్తము శబ్దా
దివిషయములచేత నీడ్వఁబడుచుండఁగా నుద్ధాలకునకు సమాధి
యందు ఆనందజనకమైన స్థైర్యము కలుగక పోయెను.

కదాచిద్బాహ్యసంస్పర్శపరిత్యాగాదనంతరం,
తస్యాగచ్ఛచ్ఛిత్తకపిరాంతరస్పర్శసంచయాన్.

తా. ఉద్ధాలకునియొక్క చిత్తమును విషయము లాక
ర్షించినప్రకారమును జెప్పుచున్నారు. ఆయుద్ధాలకునియొక్క
చిత్త మను వాసరము ఒకసమయములో బాహ్యవిషయముల
లోనుండి మరలంపఁబడి, ఆంతరవిషయములయందు సంచరించు
చుండును. అనఁగా బాహ్యవిషయములయందుఁ బ్రవర్తించ
కుండఁ జేయఁబడిన చిత్తము పూర్వానుభూతవిషయములను
స్మరించుచుండును అని భావము.

కదాచిదాంతరస్పర్శా ద్బాహ్యం విషయమాదదే,
తస్యోడ్డియ మనో యాతి కుత్రాపి త్రస్తపక్షివత్.

తా. మఱియొకసమయములో ఆంతరవిషయములను
విడిచి బాహ్యవిషయములను గ్రహించుచుండును. మఱియొక
సమయములో ఆ యుద్ధాలకునిమనస్సు బెదరినపక్షివలె నెగిరి
యొక్కడికో పోవుచుండును.

కదాచిదుదితార్కాభం తేజః శశ్యతి విస్తృతం,
కదాచిత్కేవలం వ్యోమ కదాచిన్నిభిడం తమః.

తా. ఒకసమయములో సూర్యసమాన మగు తేజస్సును జూచును. మరియొకసమయమందు కేవలాకాశమును, మరియొక కాలమందు దట్టమైన తమస్సును చూచును.

ఆగచ్ఛతో యథాకామం ప్రతిభాసాత్పునఃపునః,
అచ్ఛినన్తనసా శూరః ఖడ్గేనేవ రణే రిపూన్.

తా. ఈ ప్రకారము యథేచ్ఛముగా సంభవించుచున్న విషయజ్ఞానములను ఆ యుద్ధాలకుడు తనమనస్సును ఖడ్గము చేత శూరుఁ డగువాఁడు యుద్ధమునందు శత్రువులను ఖండించి నట్లు ఖండించెను.

వికల్పా ఘే సమాలూనే సోఽపశ్యద్ధృదయాంబరే,
తమశ్చన్నవివేకార్కం లోలకజ్వలమేదశమ్.

తా. ఈ ప్రకారము విషయముల నన్నిటిని ఛేదించిన తరువాత ఆముని తనహృదయాకాశమునందు అజ్ఞానముచేత నావరింపబడినందున కాటుకపొడిచలే నట్లనై చలించుచున్న వివేక మనుసూర్యబింబమును చూచెను.

అనఁగా తమోగుణభూయిష్టమైన యాత్మానాత్మవివేకము చిత్తమందు స్ఫురించె నని భావము.

తమప్యత్సాదయామాస సమ్యగ్జ్ఞానవిదస్వతా,
తమస్యపరతే స్వాంతే తేనఃపుంజం దదర్శసః.

తా. సమగ్జ్ఞాన మనుసూర్యుఁడైత ఆతమోగుణ మను అంధకారమును నివర్తింపజేసితరువాత నాయుద్ధాలకునకు తనహృదయమం దొకతేజోవిశేషము కనుపడెను.

తల్లులావ స్థలాబ్జానాం వనం బాల ఇవ ద్విపః,
 తేజస్సుపరతే తస్య ఘూర్ణ మానం మనో మునేః.
 నిశాబ్జవదగాన్నిద్రాం తామప్యోశు లులావ సః.

తా. మెట్లతామరను ఏనుఁగు తెంచివేసికట్టు ఉద్దాలకుఁ
 డాతేజస్సును ఛేదించెను. తేజస్సు నివర్తింపఁగానే ఆముని
 యొక్క మనస్సు విహ్వలమై రాత్రికాలమందు తామరపూవు
 వలె ముడుచుకొనిపోయెను. అనఁగా నిద్రలోఁజేరెను. నిద్రను
 కూడ ఆముని నివారించెను.

నిద్రావ్యవగమే తస్య వ్యోమసంవిత్సముద్యయో,
 వ్యోమసంవిది నష్టాయాం మూఢం తస్యాభవన్తనః.

తా. చిత్తమందు నిద్ర యను లయదశ నివర్తింపఁగానే
 శూన్యత్వావస్థ జనించెను. ఆశూన్యత్వావస్థను కూడ నివారిం
 పఁగా ఆమునియొక్క మనస్సు మూఢముగా నుండెను. అనఁగా
 నేవిషయమును గ్రహించుకొండ నిర్విషయముగా నుండె నని
 భావము.

మోహమవ్యేష మనసస్త్వం మమార్జ మహాశయః,
 తతస్తేజస్తతో నిద్రామోహాదిపరివర్జితామ్.

కామవ్యవస్థామాసాద్య విశ్రామ మనః తుణిమ్. అని.

తా. ఈ ఉద్దాలకుఁడు ప్రమాదములేనివాఁడై తన
 చిత్తమునందుఁ గలిగిన యామోహమును కూడ నివారించెను.

అనంతరము నిద్రామోహాదిదోషములు లేని యవాజ్ఞా
 ననగోచరమైన స్థితిని బొంది, ఆయద్దాలకునియొక్క మనస్సు

విశ్రమము నొందెను. అనఁగా సకలవిషయములఁ బరిత్యజించి బ్రహ్మకారమై యామునియొక్క మనస్సు హాయిని జొందెను.

ఇందుచేత బ్రహ్మతత్త్వజ్ఞానేచ్ఛ కలిగియగ్నుఃపృటికి చిత్తమునకు ఊర్జితమూఢవిత్తి క్షభూమికలయం దుండు బాహ్యభ్యంతరవిషయములయందు సంచారము అనవశ్యతవ్వెను. దేహంతరాళమం దుండు తేజస్సును తమస్సును చూచుట నిర్విషయముగా నుండుట ఇవి మొదలగునవి వ్యుత్థానసంస్కారము లని చెప్పఁబడినవి.

ఈ వ్యుత్థానసంస్కారములు నిరోధకనాశిహూనకగు యోగిప్రయత్నముచేత ప్రతీక్షింపఁబడు ప్రతిక్షణమందును నివారించఁబడుచుండును. వ్యుత్థానసంస్కారవిరోధులగు నిరోధసంస్కారములు పుట్టింపఁబడుచుండును. ఈ ప్రకారము చేయుచుండఁగా నిరోధవ్యుత్థానములయందు రెంటియందు సంచరించు చిత్తము నిరోధమందే నిలచియుండును.

ఆశ్చర్యము — ఓయీ! “(ప్రతిక్షణమపి కానిగోహి భావాఋతే చితిశక్తేః)” అనున్యాయప్రకారము చిత్తమునకు సర్వకాలములయందు విచిత్రరూపమైన పరిణామము కలదని చెప్పవలయును గదా! ఈలాగున నుండఁగా పరిణామము లేకయే చిత్తము నిరోధమును జొంది యే ప్రకారముగా నుండును? (చిద్రూపమగు బ్రహ్మస్వరూపము గాక, క్షతరములైన పదార్థములన్నియు ప్రతిక్షణమునం దవస్థాంతరమును పొందుచుండునని న్యాయవాక్యమున కర్థము.)

సమాధానము. — వాస్తవము. వ్యుత్థానదశయందు విచిత్రపరిణామము కలిగియుండును. నిరోధమును పొందింపఁ

బడిన చిత్తమునకు పరిణామము ఏ ప్రకారముగా నుండు నని శంకించి పఠంజలిమునియే

సూ. తతః ప్రశాంతవాహితానంస్కారాత్.

అనుసూత్రముచేత సమాధానమును చెప్పిరి. చిదుగులు, నెయ్యి మొదలగు వస్తువులను వేయచుండఁగా అగ్ని యే ప్రకారము ఉత్తరోత్తరము వృద్ధి నొంది ప్రజ్వలించుచుండునో సమీధలు మొదలయినవాటిని వేయకుండ నుండఁగా మొదటిక్షణము నందు కొంచెము శాంతి నొంది, అనంతరము ప్రతిక్షణము విశేషముగా శాంతి నొందుచుండునో, ఆ ప్రకారమే నిరోధింపఁ బడిన చిత్తము ఉత్తరోత్తరము అధికమైన ప్రశమమును నొందు చుండును. ఇదియే ప్రశాంతవాహిత యనఁబడును. ఇందులో పూర్వపూర్వప్రశాంతిచేతఁ గలిగిన సంస్కారము ఉత్తరోత్తర ప్రశాంతికిఁ గారణమైయుండును. ఇట్టి ప్రశాంతవాహిత యను చిత్తపరిణామమును శ్రీకృష్ణమూర్తి భగవద్గీతలయొక్క ఆఱవ యధ్యాయములో విస్ఫుటముగా నానతిచ్చియున్నారు.

యదా వినియతం చిత్త మాత్మనేవ వాపత్తిః,

నిస్సప్తహస్వర్వకామేభ్యో యుక్త ఇత్యుచ్యతే తదా.

తా. విశేషముగా నిరోధింపఁబడినచిత్తము ఎప్పుడు చిద్రూపుడగు పరమాత్మయందే నిశ్చలముగా నుండునో, అప్పుడు స్వర్వకామములయందు నిస్సప్తహగల పురుషుఁడు యోగసిద్ధి గలవాఁడాయె నని యెఱుంగవలయును.

యథా దీపో నివాతస్థో నేంగతే సోపమాస్తృతా,

యోగినో యత చిత్తస్య యుంజతో యోగమాత్మనః.

తా. గాలి లేని ప్రదేశములో పెట్టెబడిన దీపము ఏ ప్రకారము చలింపక యుండునో, పరమాత్మ విషయమైన యోగము సభ్యసింఁచుపురుషునియొక్క నిరోధమును బొందిన చిత్తమును ఆ ప్రకారముగా నుండును

యత్రోపరమతే చిత్తం నిరుద్ధం యోగసేవయా,
యత్ర చైవాత్మ నాత్మానం పశ్యన్నాత్మని తుష్యతి.
సుఖమాత్యంతికం యత్రద్బుద్ధిగ్రాహ్యమతీంద్రియమ్,
వేత్తి యత్ర నచైవాయం స్థితశ్చలతి తత్త్వతః.
యం లబ్ధ్వా చాపరం లాభం మన్యతే నాధికం తతః,
యస్మిన్ స్థితో న దుఃఖేన గురుకాపి విచాల్యతే,
తం విద్యాద్దుఃఖసంయోగవియోగం యోగసంజ్ఞితం,
స నిశ్చయేన యోక్తవ్యో యోగోఽనిర్విణ్ణచేతసా. అని.

తా. ఏయవస్థయందు యోగాభ్యాసము చేత నిరోధింపబడిన చిత్తము సర్వవిషయములను విడిచియుండునో, ఏయవస్థయందు పరిశుద్ధమయిన మనస్సుచేత పరమాత్మ స్వరూపమే చూడబడునో, దేహేంద్రియాదులు చూడబడనో, ఆత్మను చూచుచు ఆత్మయందే సంతోషముపొందబడునో, విషయములయందు సంతోషము పొందబడదో, ఏయవస్థయందు దవాత్మానస గోచరమైన సర్వోత్కృష్టమైన నిత్యమైన ఇంద్రియగోచరముగాని సుఖము అనుభవింపబడునో, ఏయవస్థలో యోగియగువాడు ఆత్మ స్వరూపమునందు నిలిచి చలింపకయుండునో, దేనియందు ఆత్మ స్వరూపమును పొంది అంతకంటె అధికమైన లాభము లేదని తలఁచుచుండునో, ఏ యవస్థయందుండి ప్రబలమైన దుఃఖములు

ప్రాప్తివిధా విఠోభమును పొందక యుండునో అట్టియవస్థ సర్వదుఃఖప్సూచ్యమయిన యోగ మని చెప్పబడును. ఇట్టి యోగమును నిర్వేదమును బొందని చిత్తముగలిగి దృఢాధ్యవ సాయముచేత సాధింపవలయును. నిర్వేదమనఁగా విసుకు. ఇది చిరకాలసాధ్యమయిన కార్యముల నారంభించి చేయునప్పుడు పుట్టుచుండును. ఈ విసుకును పొందకుండ యోగము నభ్యసించవలయును. ఇదిగాక గురుకాస్త్రోపదిష్టవిషయములయందు విశ్వాసము నుంచి యోగమును సాధింపవలయును. అనిర్వేదము నిశ్చయమును లేనిపక్షమునకు యోగము సిద్ధింపనేరదు.

నిరోధసమాధియొక్క సాధమును పతంజలి సూత్రము చేత నిరూపించియున్నాడు.

సూ. విరామప్రత్యయాభ్యాసపూర్వకః సంస్కార శేషోఽన్యః.

తా. వృత్తులయొక్క ఉపశమము విరామ మనఁబడును. అట్టి విరామమునకు కారణము పురుషప్రయత్నము. ఈపురుషప్రయత్నమును అడుగడుగు కభ్యసించుటచేత అసంప్రజ్ఞాతపమాధి జనించును. ఇదియే నిరోధసమాధి యనఁబడును. దీనిమందు వృత్తిశూన్యమగుచిత్తము తనస్వరూపముతో కనుపడకుండ నుండి సంస్కారమాత్రముగా నుండు నని సూత్రార్థము.

నిరోధసమాధి విరామప్రత్యయాభ్యాసముచేత పుట్టునని శ్రీకృష్ణమూర్తిచేత చెప్పబడినది.

సంకల్పప్రభవాన్ కామాన్ త్యక్త్వా సర్వానశేషతః,
మనసైవేంద్రియగ్రామం వినియమ్య సమంతతః.

తా. సంకల్పముచేత పుట్టుచుండు యోగప్రతిఫలములగు కామములనన్నిటిని సవాసనగావదలిపేసి చక్షురాదీంద్రియములను విషయములలోకి చేరకుండ మనస్సుచేత నాకర్షించి యోగము సభ్యసింపవలయును.

శనై శ్శనై రుపరమే ద్బుద్ధ్యా భృతిగృహీతయా,
ఆత్మసంస్థం మనః కృత్వా న కించిదపి చింతయేత్.

తా. ధారణచేత స్వాధీనఽటచుకొంటున్నబుద్ధివలన మనస్సును పరమాత్మయందు నిశ్చలముగాఁ జేర్చి ఆభ్యాసక్రమమున సుపరతిని బొందవలయును. ఇతరవిషయములను కొంచెమైనను చింతింపఁకూడదు.

యతో యతో నిశ్చరతి మనశ్చంచలమస్థిరం,
తతస్తతో నియమ్యైత దాత్మనేవ వశం నయేత్. అని.

తా. ఈ ప్రకార మభ్యసింపఁబడుచున్నప్పటికి చిత్తము రజోగుణముచేత విషయములయందుఁ బ్రవర్తించినను, తమోగుణముచేత నిద్రాలస్యాదిదోషములను పొందినను, అట్టిలయ విక్షేపములయందుండి తొలఁగించి పరమాత్మయందు నిశ్చలముగా చేర్చి యుంచవలయును.

కొరఁబడుచున్న స్రక్చందనవనితాపుత్రమిత్రగృహక్షేత్రాదిపదార్థములు మోక్షశాస్త్రమును తెలిసిన పండితులచేత వ్యవహరింపఁబడు అనిత్యత్వాదిదోషములు కలవైనప్పటికి అనాద్యజ్ఞానవివశమువలన నాదోషములను ఆచ్ఛాదించి ఆవిషయములయందు యోగ్యతను (మంచిని) సంకల్పించును. అట్టి సంకల్పముచేత 'ఇది నాకు కావలయును, అది నాకు కావలయును'

అను కామములు పుట్టును. అనగా స్రక్ష్పందనాదిపదార్థములు అనిత్యత్వాదిదోషములు కలవైనప్పటికి, ఆదోషములు అనాద్యజ్ఞానముచేత నావరింపఁబడి కనుపడనందున అవిషయములు మంచి వను అభిప్రాయము కలుగును. అందువలననే ఆ విషయములయందు కామములు (కోరికలు) పుట్టుచుండును అని భావము.

ఈ యర్థ మొకస్మృతియందుఁ జెప్పఁబడియున్నది.

సంకల్పమూలః కామో వై యజ్ఞాస్సంకల్పసంభవాః,

కామ జానామి తే మూలం సంకల్పాత్కిల జాయసే.

న త్వాం సంకల్పయిష్యామినమూలస్త్వం వినంత్యసి. అసి.

తా. కామము సంకల్పమువలనఁ బుట్టుచుండును. యాగదానాదులు సంకల్పమువలననే కలుగుచుండును. ఓ కామనూ! నీయొక్క మూలము (వేరు) తెలిసినది. నీవు సంకల్పమువలనఁ గదా పుట్టుచున్నావు. అట్టి సంకల్పమును నేను ఇక్కఁజేయను. అందువలన నీవు సమూలముగా నశించిపోదువు.

వివేకముచేత విషయములయందుండు దోషములు ప్రత్యక్షముకాఁగానే ముక్కుచేత క్రక్కఁబడినపాయసమందువలె విషయములయందు కామములు పుట్టవు. ఇహలోకమునందుఁ గల స్రక్ష్పందనాదివిషయములయందు కామమును విడిచినట్లు బ్రహ్మలోకాదిపరలోకములయందు అణిమాద్యక్షైశ్వర్యములయందు కూడ కామమును విడువవలయు నను అభిప్రాయముచేత 'సంకల్పప్రభవాః కామా' నను భగవద్గీతావాక్యము.

నందు సర్వశబ్దము చెప్పబడినది. ఇదిగాక మాసోఽవాసప్ర
తము ననుష్ఠించువానికి ఆమాసమందు అన్నము సిద్ధపడెడి
నను అన్నమందు కామము అడుగడుగుకు కలుగుచుండును.
త్యజింపబడిన విషయములయందు ఆప్రకారము కామము కలు
గకుండ నుండవలయును. కామమును విడిచినతరువాత బుద్ధి
పూర్వకముగా విషయములయందు ప్రవృత్తి లేకపోయినను
చక్షురాదీంద్రియములకు రూపాదివిషయములయందు స్వభా
వముచేతనే ప్రవృత్తి సుభవించుచుండును. అట్టిప్రవృత్తిని
కూడ ప్రయత్నవిశేషముతోఁ గూడిన మనస్సుచేత నివారించ
వలయును. దేవతాదర్శనాదులయందుఁగూడ చక్షురాదీంద్రియ
ములను ప్రవర్తింపనీయఁగూడదు.

భూమికాజయక్రమమునకుఁగా ఉపశమము నభ్యసించ
వలయును. జ్ఞానభూమికలు నాలుగు. అవి కథవల్లయును ఉపనిష
త్తులొ చెప్పబడినవి.

శ్రు. యచ్ఛేద్వాజ్ఞానసీ ప్రాజ్ఞప్రద్యచ్ఛేత్ జ్ఞాన ఆత్మని,
జ్ఞానమాత్మని (మహతి) నియచ్ఛేత్తద్యచ్ఛేచ్ఛాంత ఆత్మని. అని.

తా. వాగింద్రియవ్యాపారమును మనస్సునందు నిరో
ధింపవలయును. మనోవ్యాపారమును జ్ఞానాత్మ యను విశేషా
హంకారమునందును ఆవిశేషాహంకారమును మహదాత్మ యను
సామాన్యహంకారమందును ఆసామాన్యహంకారమును శాం
తాత్మ యను నిరుపాధిస్తుడైన పరమాత్మయందును జేర్చి
నిరోధింపవలయు నని యర్థము.

దీనియొక్క తాత్పర్యమును వివరించెదము.

వాగ్విద్యయుము లోకీకవ్యాపార మని వైదిక వ్యాపార మని రెండవిధములు. అందులో వ్యర్థప్రలాపము లోకీక వ్యాపార మని, అప్రాక్షరీ పంచాక్షరీ ప్రభృతిమంత్రజపము, వేదపారాయణము మొదలగునవి వైదికవ్యాపార మని చెప్పబడును. ఇందులో లోకీకవ్యాపారము వ్యుత్థానదశయందు కూడ చిత్తవిక్షేపకరమైనందున యోగికి సర్వదా శ్యాజ్యము కనుకనే యొకస్మృతియందుఁ జెప్పబడియున్నది:

మానం యోగాసనం యోగ స్థితిక్షైకాంతశీలతా,
నిఃస్పృహత్వం సమత్వం చ సప్తైతాన్యోకదండినః. అని.

తా. వాగ్వాప్యపరిత్యాగము, యోగమున కుపయోగమగు పద్మాసనాద్యాసనము, ప్రాణాయామము, శీతోష్ణాది ద్వంద్వసహనము, ఏకాంతప్రదేశమందు నివాసము, విషయములయం దాశ లేకపోవుట, సర్వభూతములయందు సమత్వబుద్ధి, యీయేడును పరమహంససన్నాహినికి ముఖ్యధర్మములు.

మంత్రజపాదివ్యాపారము నిరోధసమాధియందు శ్యాజ్యము. వ్యుత్థానదశయందు అనుష్ఠేయము. ఇట్టివాగ్వాప్యపరిత్యాగము వాగ్భూమిక యని చెప్పబడును. ఇది మొదటి భూమిక. ఈభూమికను విశేషప్రయత్నముచేత కొన్ని దినములకుఁగాని కొన్ని మాసములకుఁగాని కొన్ని సంవత్సరములకుఁగాని జయించి (సాధించి) తరువాత మనోభూమికయందు ప్రయత్నమును చేయవలయును. మొదటిభూమికను దృఢముగా సాధించక పైభూమికలలోనికి పోవుటకు అభ్యాసముచేసినపక్షమందు

మొదటిభూమిక దృఢముగా లేనందున వైభూమికలు చెడి పోవును గాని సిద్ధింపనేరవు.

ప్రశ్న:—చక్షురాదీంద్రియములను కూడ నిరోధింప వలదా? వాగింద్రియమును మాత్రము నిరోధించితే చాలునా?

ప్రతివచనము:—చాలదు చక్షురాదీంద్రియములను కూడ నిరోధింపవలసినది అవశ్యకమేను. అయితే చక్షురాది నిరోధము వాగ్భూమికయందుఁగాని మనోభూమికయందుఁగాని అంతర్భవించును.

ఆక్షేపము:—ఓయీ! వాగింద్రియమును మనస్సునందు నిరోధించవలయు నని చెప్పితివి. ఒక ఇంద్రియము మరియొక ఇంద్రియమునందు ప్రవేశించుట కానము గనుక ఇది యుక్తముగా కనుపడలేదు

పరిహారము:—ఇచ్చట ఒక ఇంద్రియము మరియొక ఇంద్రియమునందు ప్రవేశించు నని చెప్పలేదు. వాగింద్రియము మనస్సు ఈరెండు నానావిధవిక్షేపములను కలుగఁజేయును గనుక మొదట వాగింద్రియవ్యాపారమును విడిచి మనోవ్యాపారములతో మాత్రము నిలిచియుండవలయునని చెప్పఁబడినది. గోమహిషాదిపశువులకు వలె వాఙ్మయము స్వాభావికముగా సిద్ధించితరువాత మనస్సును జ్ఞానాత్మయందు నియమింపవలయును. ఆత్మ జ్ఞానాత్మ యని మహాత్మ యని శాంతాత్మ యని మూడువిధములు, విషయజ్ఞానసాధనమైనమనస్సు ఇచ్చట నియామ్యముగాఁ జెప్పఁబడినందున చిదాత్మకు జ్ఞాతృత్వమును

కలుగఁజేసిన అహంకారము ఇచ్చట జ్ఞానాత్మ యని చెప్పఁబడినది. అహంకారము సామాన్యహంకార మని విశేషాహంకార మని రెండువిధములుగా నున్నది. నేను ఫలానివానికుమారుడను, ఫలానివేరుకలవాడను, ఫలానివిద్యను నేర్చినవాడను అని విశిష్టముగా నభిమానింపఁజేయునది విశేషాహంకారము. నేనని సామాన్యముగా నభిమానింపఁజేయునది సామాన్యహంకారము. ఈసామాన్యహంకారము సర్వజీవులయందు వ్యాపించియున్నందున మహత్తని చెప్పబడినది. ఈరెండు అహంకారములతోఁగూడిన ఆత్మలు ఇద్దరు. సర్వోపాధిహీనమైన ఆత్మ శాంతాత్మయని చెప్పబడినది. ఈముగ్గురాత్మలలో విశేషాహంకారవిశిష్టాత్మకంటె సామాన్యహంకారవిశిష్టాత్మ అంతరము అంతకంటె శాంతాత్మ అంతరమై యుండును. సర్వమున శాంతరమై చిద్రూపమైన శాంతాత్మయందు అవ్యక్త మని చెప్పబడు జడశక్తియగుమూలప్రకృతి చేరియున్నది. ఆమూలప్రకృతి సామాన్యహంకారమైన మహత్తత్వ మనునామమును బొంది వ్యక్తముగా నుండును. ఆమహత్తత్వమునకువైఁగా, విశేషాహంకార మని, అంతకువైఁగా మన స్సని, అంతకువైఁగా వాగాదీంద్రియము లని, నామములనుబొంది అతిస్ఫుటముగా పరిణమించును.

ఈమభిప్రాయముతోనే ఇంద్రియములు మొదలుకొని పరమాత్మకు ఉత్తరోత్తరము ఒకదానికంటె నొకటి అంతరమై యుండు నని కథవల్లియందు చెప్పబడినది.

శ్రు. ఇంద్రియభ్యః పరా హ్యర్థా అర్థేభ్యశ్చ పరం మనః,
మనసస్తు పరా బుద్ధి ర్బుద్ధేరాత్మా మహాకా పరః.
మహతః పరమవ్యక్త మవ్యక్తాత్పురుషః పరః,
పురుషాన్న పరం కించి త్సా కాష్టా సా పరా గతిః. అని.

తా. ఇంద్రియములకంటె విషయములు అంతరములు.
వాటికంటె మనస్సు అంతరము; మనస్సుకంటె బుద్ధి యను
విశేషాహంకారము, అంతకంటె మహాత్మ యను సామాన్యా
హంకారము, అంతకంటె మూలప్రకృతి అంతరమై యుండును.
అవ్యక్తముకంటె పరమాత్మ అంతరము. పరమాత్మకంటె అంత
రమైనది మరియొకటి లేదు. ఇట్టిపరమాత్మయే అన్నిటికి పర్యవ
సాసమం దుండునదియును ముఖ్యముగాఁ దెలియఁదగినదియును
అని శ్రుతి కర్థము.

కనుక నే నానావిధసంకల్పవికల్పసాధన మగు మనస్సును
విశేషాహంకారమందు నియమింపవలయును. అనఁగా మనో
వ్యాపారములైన రాగ ద్వేషాదివాసనలను సంకల్పవికల్పము
లను విడిచి విశేషాహంకారముతో మాత్రము నిలుపవలయు
నని భావము.

తస్యాహం నిగ్రహం మనో వాయోరివ నుడుష్కరమ్.

తా. అతిపవలన్వభావము గల మనస్సును నిగ్రహిం
చుట వాయువుయొక్క నిరోధమువలెనే శక్యము కా దని తలఁ
చెదను.

అని యీ ప్రకారముగా చెప్పుచున్న అర్జునునిఁగూర్చి
అభ్యాసవై రాగ్యములచేత మనోనిరోధమును చేయవచ్చు నని

శ్రీకృష్ణమూర్తిచేత నుత్తరము చెప్పబడినందున మనోనిరోధము చేయుటకు శక్యమైయుండ దని శంకింపదగదు.

మనోనిరోధము శక్యము కాదని అర్జునుడు చేసిన ప్రశ్నకు శ్రీకృష్ణమూర్తిచేత నుత్తరమిచ్చుకారముగాఁ జెప్పబడినది.

ఆనంశయం మహాబాహో మనో దుర్నిగ్రహం చలం,
అభ్యాసేన తు కాంతేయ వైరాగ్యేణ చ గృహ్యతే.

తా. ఓఅర్జునా! మనస్సు అతిచంచలమైనది. నిగ్రహించుటకు శక్యమైనదియు కాదు. ఇందుకు సంశయము లేదు. కాని అభ్యాసముచేత వైరాగ్యముచేత మనస్సు నిగ్రహింపబడును. అనఁగా హతయోగముచేత నిగ్రహించుటకు శక్యము కాదు గాని మృదుయోగముచేత శక్యముగా నున్నది యని భావము.

ఆనందతాత్పర్యో యోగో దుష్ప్రప ఇతి మే మతిః,
వశ్యాత్తనా తు యతతాశక్యోఽవాప్తుముపాయతః.అని.

తా. అభ్యాసవైరాగ్యముల నుదాహరించిన పతంజలి సూత్రముల ముందు వివరించెదము. పూర్వభూమికలను దృఢముగా నభ్యసించనివానియోగము దుస్సాధ్యమై యుండును. పూర్వభూమికలను దృఢముగ నభ్యసించినవానికి ఉపాయము చేత సాధ్యమై యుండు నని అర్థము.

ఉపాయముచేత యోగము సాధ్యమై యుండు నని శ్రీగౌడపాదాచార్యులవారిచే కూడ చెప్పబడినది.

ఉత్సేక ఉదధేర్యద్వత్కుశాగ్రేజైకబిందునా,
మనసో నిగ్రహస్తద్వద్భవేదపరిభేదతః.

తా. దర్భాగ్రముచేత నొక్కొకబిందువును వెలువలికి విసుకు నొందకుండ చల్లుచునున్నచో, ఏ ప్రకారము సముద్రము యొక్కజలమును యావత్తు నిశ్శేషముగా నివర్తింపజేయు నగునో, ఆ ప్రకారము మనోనిగ్రహోపాయములయందు విసుకు లేక ప్రవర్తించువానిచేత మనస్సు నిగ్రహింపబడును.

బహుభిర్ను విరోధ్యవ్య మేకేనాపి బలీయసా,
స పరాభవమాప్నోతి సముద్ర ఇవ టిట్టిభాత్. అని.

తా. ఎంతబలవంతుడైనను బహుజనముతో విరోధమును పొందఁగూడదు. బహుజనముతో విరోధమును పొందిన వాడఁ సముద్రము కులింగపక్షితో విరోధపడి పరిభవమును పొందినట్లు పరిభవమును పొందును.

ఇచ్చట సంప్రదాయవేత్త లొకకథను చెప్పుదురు. ఒక కులింగపక్షి (ఈపక్షి భూమినుండే రాత్రికాలము శయనించును. భూమినుండే గుంటలను చేసి గ్రుడ్లను పెట్టి పెంచును.) సముద్రతీరమునందు తనభార్యతోఁగూడ కాపురము చేయుచుండెను. అప్పు డాకులింగపక్షిభార్య గర్భమును ధరించియుండి తనభర్తను జూచి యింకను మన మిచ్చట కాపురమును జేయఁగూడదు. ప్రసవసమయము తటస్థించినది. ఇచ్చట నేను ప్రసవించినయెడల, ఈసముద్రము మన గ్రుడ్లను, తనయలల చేత నీడ్చుకొనిపోవును. కనుక మరియొక ప్రదేశమునకుపోయి ప్రసవించెద నని చెప్పెను. అందు కాకులింగపక్షి భార్యను

చూచి ఓపిచ్చిదానా! నాసామర్థ్యము సముద్రనకు తెలియదా? అతఁడు మనకు అపకారమును చేయునా? భయము లేదు. ఇచ్చటనే ప్రసవింపు మని చెప్పెను. అంతట నాకులింగపక్షి భర్తమాటను అతిక్రమింపజాలక యాసముద్రతీరమునందే గ్రుడ్లను పెట్టెను. సముద్రఁడు కులింగపక్షియొక్క ప్రగల్భవాక్యములను విని 'చూచెదను. ఈపక్షి యేమి చేయునో' యని దానిగ్రుడ్లను అలలచేత లోపలికి నీడ్చుకొని పోయెను. అప్పు డాకులింగపక్షిభార్య తనపెనిమిటినిఁజూచి 'నే నిదివరకే చెప్ప లేదా? సముద్రఁడు మనగ్రుడ్లను నీడ్చుకొని పోయె'గాదా'యని దుఃఖించెను. అప్పు డాకులింగపక్షి తనభార్యతో 'నీవు దుఃఖం పకు. నేను సముద్రపుజలమును శోషింపఁజేసి మనగ్రుడ్లను తిరిగి తెచ్చెద'నని చెప్పి తనముక్కుతో నొక్కొక జలబిందువును గ్రహించి దరికి నుమియుచుండెను. అప్పు డాపక్షియొక్క బం దువులందఱువచ్చి 'యిది నీకు శత్రుముగానివని; దీనిని మాను కో'మని యొంత చెప్పినను ఆకులింగపక్షి మానక 'మీ రందఱు నాకు సహాయముగా నుండుఁడు త్వరలో నేనీసముద్రనిశోషిం పఁజేయుదు' నని ఆపక్షులను సహాయముకొరెను. ఆపక్షు లన్ని యు ఆకులింగపక్షికి సహాయములై తమముక్కులతో నొక్కొక జలబిందువును సముద్రములోనుండి గ్రహించి దరికి నుమియు చుండెను. అప్పు డీకులింగపక్షియొక్క అదృష్టముచేత నా త్రోవను వచ్చిన నారదమహర్షి యాకులింగపక్షియొక్క యత్న మును మొదటినుండి విని యిది నీకు శత్రుముగాదు మానుకో' మని బోధించిరి. ఎంత బోధించినను ఈజన్మములోఁగాని మరి

యొకజన్మములోఁగాని వేయిజన్మములకైనను ఈసముద్రమును శోషింపఁజేసి నాగుడ్లను నేను గ్రహింతునుగాని యీ సంరంభమును మానుట లే దని దృఢముగాఁ జెప్పి నీటిచుక్కలను వెలుపలికి చిమ్ముచుండెను. అంతట నారదమహర్షి ఆకులింగపక్షియొక్క దృఢనిశ్చయమునకు మిక్కిలి సంతోషించి దయగలవాఁడై గరుత్మంతునియొద్దకుఁ బోయి ఆయనను ఈ కులింగపక్షికి సహాయముగా ప్రేరేపించి యపెను. అంత నా పక్షిందునిపక్షి వేగమునకు సముద్రుఁడు భయమునొంది ఆపక్షియొక్క గుడ్లను దానికి నిచ్చి ప్రార్థించి స్వాపరాధమును తమింపఁజేసుకొనిపోయెను. ఈ ప్రకారమేపరమధర్మమైన మనోనిరోధమునందు ప్రయత్నము చేయుపురుషుఁడు విసుకు లేక చేయుపక్షమందు వానిని పరమేశ్వరుఁ డనుగ్రహించి శీఘ్రముగా మనోనిరోధము కలుగులాగునఁ జేయును.

అన్నమును భుజించుపురుషుఁడు మధ్యేమధ్యే కూరలు మొదలైనవాటిని ఆస్వాదించుటచేత నేప్రకారము విసుకునొందక యన్నమును భుజించునో యాప్రకారము మనోనిగ్రహోపాయముల ననుష్ఠించునప్పుడు మధ్యేమధ్యే తదనుకూల వ్యాపారముల ననుష్ఠించుటచేత విసుకునొందక మనోనిగ్రహమును సాధించును.

ఈయభిప్రాయముతోనే వసిష్ఠమహర్షి చెప్పియున్నారు.

చిత్తస్య భోగైర్ద్వాభాగా శాస్త్రేజ్ఞైకం ప్రపూరయేత్,
గురుశుశ్రూషయా భాగ మప్యుత్పన్నస్య సంక్రమః.

తా. వివేకములేని మనస్సునకు వివేకమును కలుగఁ జేయునపుడు మొదట చిత్తముయొక్క రెండుభాగములను భోగములచేతను ఒకభాగమును శాస్త్రముచేతను మరియొక భాగమును గురుశుశ్రూషచేతను నిండింపవలయును

కీంచిద్వ్యుత్పత్తియు క్తస్య భాగం భోగైః ప్రపూరయేత్,
గురుశుశ్రూషయా భాగో భాగం శాస్త్రార్థ చింతయా.

తా. కొంచెము వివేకముగలిగినతరువాత నొకభాగ మును, భోగముచేత రెండుభాగములను, గురుశుశ్రూషచేత మరియొకభాగమును శాస్త్రనిచారముచేత నిండింపవలయును.

వ్యుత్పత్తిమనుయాతస్య పూరయేచ్ఛేతసోఽన్వహం,
ద్వౌ భాగౌ శాస్త్రవైరాగ్యైర్ద్వౌ భాగౌనగురుపూజయా.

తా. విశేషముగా వివేకమును బొందినతరువాత ప్రతి దినము చిత్తముయొక్క రెండుభాగములను శాస్త్రనిచారవైరాగ్యములవలనను రెండుభాగములను తత్త్వానుసంధానగురుశుశ్రూషాదులవలనను నిండింపవలయును.

ఇచ్చట భోగశబ్దముచేత దేహధారణసాధనమైన భిక్షాటనాదివ్యాపారము వర్జితమొచితనిత్యమైన మిక్కిలిర్హనుష్ఠానమును చెప్పబడుచున్నది గడియకాలముగాని రెండుగడియల కాలముగాని యథాశక్తిగా యోగము నభ్యసించి, తరువాత ముహూర్తకాలము శాస్త్రశ్రవణముచేతఁగాని గురుశుశ్రూషచేతఁగాని గురుసన్నిధియందు నివసించి, ముహూర్తకాలము స్వదేహధారణార్థమైనవసులను చేసుకొని ముహూర్తకాలము యోగశాస్త్రమును ఆలోచించి తిరిగి ముహూర్తకాలముయొ

గము నభ్యసించవలయును ఈ ప్రకారము యోగమును ముఖ్యముగా నుంచుకొని ఇతరవ్యాపారములను మధ్యేమధ్యే కలిపి అనుష్ఠించుచు తాను శయనించు కాలమందు ఆదినమందు ఎన్ని ముహూర్తములు యోగము చేయఁబడెనో ఆముహూర్తములను లెక్కపెట్టుకొనవలయును. అంతట రెండవదివసమందుఁగాని, రెండవపక్షమందుఁగాని, రెండవమాసమందుఁగాని యోగముహూర్తములను వృద్ధి నొందింపవలెను ఈ ప్రకారము చేయుచు ఒక్కొక్క యోగముహూర్తమున కొక్కొక్కక్షణమును వృద్ధి నొందించినను, ఒకసంవత్సరమునకు యోగానుస్థాన కాలము చాల వృద్ధి నొందును. ఈ ప్రకారము యోగమునే ముఖ్యముగా ననుష్ఠించుపక్షమందు నితరవ్యాపారములు లోపించిపోవు నని శంకింపఁదగదు. ఇతరవ్యాపారములనన్నిటి నివీడి చినవానికే యోగమునందధి కారము కలదు. గనుక వ్యాపారాంతరలోపము దూషణముకాదు. మరి భూషణముగా నేయుండును. గనుకనే విద్యత్సన్నాన మపేక్షింపఁబడుచున్నది. అనఁగా బ్రహ్మతత్వజ్ఞానము గలవాడై సన్నానముచేత సర్వవ్యాపారముల నుపరమించి జీవన్ముక్తిపాదనమగు యోగము నభ్యసించవలయునని శాస్త్రములయందు చెప్పియున్నది యని భావము.

కనుక యోగమునందే ముఖ్యనిష్ఠగలపురుషుడే వేదాధ్యయనమును చేయు బ్రహ్మచారివలె, వర్తకమును చేయుకొమటివలె క్రమముగా యోగారూఢుఁడగును. వేదాధ్యయనమును చేయు బ్రహ్మచారి యొకపాదమును మొదటను, రెండుపాదములను తరువాతను, అనంతరముఋక్కును, రెండుఋక్కు

లను, కాండమును, అధ్యయనముచేసి క్రమముగా వేదమునంత
 టినిచదివి యథ్యాపకత్వమునే ప్రకారముపొందునో వర్తకమును
 జేయుకోమటి మొదట నొకవరహాను తరువాత రెండువరహా
 లను సంపాదించి క్రమముగా లక్షద్రవ్యమార్జించి యే ప్రకా
 రము లక్షేశ్వరుడగునో, ఆ ప్రకారము బ్రహ్మచారి, కోమటి
 అధ్యయనమును వర్తకమును ఆరంభించినప్పుడు తాను కూడ
 సమానముగా యోగాభ్యాసము నుపక్రమించి ఉత్తరోత్తరము
 వృద్ధిగా వారలకంటె నెక్కువగా పనిచేయవలె నని అభినివే
 శము నొంది యోగము నభ్యసించినయెడల బ్రహ్మచారివర్త
 కులు అథ్యాపకత్వలక్షేశ్వరత్వముల నెంతకాలమునకుపొందు
 దురో యంతకాలమునకు తాను యోగముయొక్క పరమా
 వధిని నొందునట్లపొందజాలడు ? అవశ్యముగా యోగకాష్ఠను
 పొందనేపొందును.

కనుక చూటిమాటికి చిత్తమందు వచ్చిచేరు సంకల్ప
 వికల్పములను ఉద్ధాలకునివలె పుగుషప్రయత్నముచేత నివా
 రించి విశేషాహంకారోపాధికుడైన జ్ఞానాత్మయందు మనస్సును
 చేర్చి నిరోధింపవలయును. ఇది రెండవభూమిక. ఈభూమికను
 జయించితే బాలురకువలె, మూగవాండ్రకువలె అనునస్కత
 సిద్ధించును. అట్టి నిర్లసస్కత్వము స్వభావముగా నేర్పడిన
 తరువాత విశేషాహంకారరూపమైన జ్ఞానాత్మను సామా
 న్యాహంకారరూప మగు మహత్తత్త్వమునందు చేర్చి నిరో
 ధింపవలయును. కొంచెము ప్రమాదనిద్రలను బొందినవా
 నికి విశేషాహంకార మే ప్రకారము సంకోచమును పొందునో

ప్రమాదనిద్రలను పొందకపోయినా, విశేషాహంకారమును మఱచుటయందు ప్రయత్నముచేయువానికి ఆప్రకారము విశేషాహంకారమును సంకోచమును బొందును. లోకప్రసిద్ధమయిన ప్రమాదనిద్రలయందు తార్కికాదుల కభిమతమైన నిర్వికల్పకజ్ఞానముతోటి సమానమైన ఆమహత్తత్త్వమాత్రనిష్ఠ మూఁడవ భూమిక యనఁబడును.

అభ్యాసవిశేషముచేత నీభూమికలను జయించినతరువాత నీ సామాన్యాహంకారరూప మైనమహత్తత్త్వమును సర్వోపాధిశూన్యమై చిదేకరూపమైన శాంతాత్మయందు చేర్చి నిరోధింపవలయును.

మహత్తత్త్వం తిరస్కృత్య చిన్తాత్రం పరిశేషయేత్. అని.

తా. మహత్తత్త్వమును కూడ తిరస్కరించి కేవల చిద్రూపుడైన పరమాత్మను శేషింపఁజేయవలయు నని స్మృత్యంతరమందుఁ జెప్పియున్నది.

ఈచిన్తాత్రస్వరూపమును పరిశేషింపఁజేయు విషయములో హెడ వెనుక చెప్పిన పూర్వభూమికాలంబనవిస్తృతి ప్రయత్నమే పూర్వముకంటె సధికముగా చేయఁబడి సాధనమై యుండును. శాస్త్రము సభ్యసించుపురుషునకు వ్యుత్పత్తి కలుగుటకు పూర్వము ప్రతిపదమును వివరించిచెప్పుట యావశ్యకమైయున్నప్పటికి వ్యుత్పత్తి కలిగినతరువాత స్వయముగానే ఉత్తరగ్రంథముయొక్క తాత్పర్యము ఏ ప్రకారముగా తెలియునో ఆప్రకారమే పూర్వభూమికను చక్కగా ననుష్ఠించి

స్వాభీనపరచుకొన్న యోగికి ఉత్తరభూమికలను సాధించు నుపాయము స్వయముగానే తోచుచుండును.

ఈ యర్థము యోగభాష్యకారు లగువ్యాసాచార్యులచే చెప్పబడినది.

యోగేన యోగో జ్ఞాతస్యో యోగాద్యోగః ప్రవర్తతే,
యోఽప్రమత్తస్తు యోగేన స యోగీ రమతే చిరమ్ అని.

తా యోగముయొక్క యుత్తరభూమికను పూర్వభూమికచేతనే తెలుసుకొనవలయును. పూర్వభూమికయొక్క సమ్యగభ్యాసమువలన నుత్తరభూమిక ప్రవర్తించును. ఏపుడు ఘోష ప్రమాదములేనివాడై యుండునో వాడు భూమికల నన్నిటిని సాధించి చిరకాలము విహరించును.

ఆక్షేపము:—ఓయీ! మహాత్మత్వముయొక్కయు, శాంతాత్మయొక్కయు మధ్యమునందు 'ఇంద్రియేభ్యః పరా హ్యారా' అను శ్రుతిచేత అవ్యక్తము చెప్పబడియున్నది. 'యచేద్వాదినసీ ప్రాజ్ఞః' అను శ్రుతియందు మహాత్మత్వమునకు స్వకారణమైన అవ్యక్తమునందు నిరోధమును చెప్పవలసినది ఆవశ్యకమయ్యుండగా దాని నతిక్రమించి శాంతాత్మయందు నిరోధము వల చెప్పబడినది?

సమాధానము:—అవ్యక్తమునందు నిరోధమునుచేయుగానే అహంకారముతోఁ గూడిన మహాత్మత్వము లయమును పొందును. అట్టిలయము పురుషార్థము కాదనే అభిప్రాయముతో నవ్యక్తమునందు మహాత్మత్వమునకు నిరోధమును చెప్పలేదు.

తనకు ఉపాదానకారణము గానిజలమునందు నిరోధిం

పఁబడినప్పటికి నే ప్రకారము లయమును పొందదో, ఉపాదాన కారణముగు మృత్తికయందు నిరోధింపఁబడి లయమును పొందు నో ఆ ప్రకారమే మహత్తత్త్వము శాంతాత్మయందు నిరోధింపఁ బడినప్పటికి లయము నొందదు. అవ్యక్తమందునిరోధింపఁబడెనా లయమునొందును. ఇట్టిస్వరూపలయము పరమాత్మదర్శనమున కుపాయముకానందున పురుషార్థము కానేరదు.

శ్రు. దృశ్యతే త్వగ్రహా బుద్ధ్యా సూక్ష్మమా సూక్ష్మదర్శిభిః.

తా. సూక్ష్మాగ్రహాణసమర్థమై నిర్మల మైనబుద్ధిచేత నాపరమాత్మ చూడఁబడును. ఈ ప్రకారము పూర్వవాక్యము నందు పరమాత్మదర్శనమును చెప్పి ఇట్టి పరమాత్మదర్శనమున కుపాయమైన బుద్ధిసూక్ష్మత్వమును ప్రతిపాదించుటకుఁగాను 'యచ్చేద్వాఙ్మనసీ' యను శ్రుతియందు నిరోధసమాధి చెప్పఁ బడినది. ఇదిగాక, ప్రతిదినము సుషుప్తికాలమునందు మహత్తత్త్వమునకు అవ్యక్తమందు లయము స్వభావముగానే కలుగు చున్నందున, అట్టిలయమును గూర్చి నిరోధసమాధిని విధించుట వ్యర్థముగా నుండును

ఆక్షేపము.—ఓయీ! ధారణా ధ్యాన సమాధులచేత సాధింపఁదగిన సంప్రజ్ఞాతనమాధి ఏకాగ్రవృత్తిరూపమైనందున పరమాత్మదర్శనమునకు సాధనమయినప్పటికి శాంతాత్మయందు నిరోధింపఁబడి యసంప్రజ్ఞాతనమాధిదశను పొందిన చిత్తము వృత్తిశూన్య మైనందున సుషుప్తివలె పరమాత్మదర్శనమున కుపాయము కానేరదు.

సమాధానము:—పరమాత్మదర్శనము స్వతస్సిద్ధమయినందున నివారించ శక్యము కానేరదు. అనఁగా చిత్తము సంప్రజ్ఞాతసమాధిలో వృత్తిసహిత మయియున్నందున సోపాధిక బ్రహ్మను గ్రహించుచుండును. అసంప్రజ్ఞాతసమాధిలో వృత్తిశూన్యమయియుండి ఆత్మస్వరూపమును గ్రహించలేక పోయినను ఆత్మస్వరూపము స్వయంప్రకాశమయినందున స్వయముగానే ప్రకాశించుచుండును.

ఈయర్థము శ్రేయోమార్గ మనుగ్రంథమందుఁ జెప్పఁబడినది.

ఆత్మానాత్మాకారం స్వభావతోఽవస్థితం సదాచిత్తం,
ఆత్మైకాకారతయా తిరస్కృతానాత్మదృష్టిం విదధీత.అని.

తా. చిత్తము స్వభావముగా ఆత్మాకారముగాను, అనాత్మాకారముగాను కూడ నున్నది ఇందులో అనాత్మాకారమును నిరోధించినపక్షమునకు ఆత్మాకారము స్వభావముగా స్ఫురించుచును గనుక చిత్తముయొక్క అనాత్మాకారమును నిరోధించుటయందు ప్రయత్నమును జేయవలయును.

ఘటము పుట్టునప్పుడు ఆకాశముచేత సంపూర్ణమయ్యే పుట్టును. జలము, బియ్యము, అన్నము ఇట్టిద్రవ్యములు ఘటముపుట్టినతరువాత పురుషప్రయత్నముచేత ఘటములో నిండింపబడును. అనంతరమందు నిండింపబడిన జలతండులాదులను ఘటములోనుండి నివర్తింపఁజేసినప్పటికి ఆకాశమును నివర్తింపఁజేయుటకు నేప్రకారము శక్యముగా నుండదో ముఖమును మూసినప్పటికి ఘటములోపల నాకాశము నిండియుండును.

దా. ఆప్రకారమేచిత్తము పుట్టునప్పుడు ఆత్మచైతన్యముతోటి హృద్భవమయ్యే పుట్టును. చిత్తము పుట్టిన తరువాత సుఖదుఃఖాద్యనుభవములకు కారణములైన ధర్మాధర్మములనుబట్టి సుఖపటదూపరసగంధసుఖదుఃఖాదివృత్తిరూపములు మూసలోఁ గిరిగిపోసిన రాగివలె చిత్తమునందు సంక్రమించును. వీటిలో మాపరసాద్యాకారములు నిరోధసమాధిచేత నివారించఁబడఁగానే స్వతస్సిద్ధమైన పరమాత్మాకారము ప్రకాశించును. కాని అది నివారించుటకు శక్యమై యుండదు. కనుక నిరోధసమాధిచేత వృత్తి శూన్యముగాఁ జేయఁబడి సంస్కారమాత్రముగా శేషించియున్నందున సూక్ష్మమయి చిదాత్మాభిముఖమయినందున ఏకాగ్రమయియున్న చిత్తముచేత నిర్విఘ్నముగా పరబ్రహ్మసాక్షాత్కరింపఁబడును.

ఈయభిప్రాయముచేతనే వార్తికకారులును సర్వానుభవయోగియును ఉభయులు చెప్పియున్నారు.

సుఖదుఃఖాదిహేతుత్వం ధియో ధర్మాదిహేతుతః,
నిర్దేతుత్వాత్తసంబోధరూపత్వం వస్తువృత్తితః.

తా. చిత్తమునకు సుఖదుఃఖాదివిషయాకారము ధర్మాధర్మములచేత కలుగుచుండును. అనాదిసిద్ధమైనచిదాత్మాకారము స్వభావముచేతనే కలిగియుండును.

ప్రకాంతవృత్తికం చిత్తం పరమానందదీపకం,

అసంప్రజ్ఞాతనామాయం సమాధిర్వ్యోగినాం ప్రియః. అని.

తా. సర్వవృత్తిశూన్యమైన చిత్తము పరమానందస్వరూపుడైన పరమాత్మను ప్రకాశింపఁజేయును. ఇదియే అసం

ప్రజ్ఞాతపసూధి యనఁబడును. ఈసనూధి యోగులకు నిండ
ప్రియమైంది.

పరమాత్మదర్శనము స్వతస్సిద్ధమైనప్పటికి అనాత్మదర్శన
మును నివారించుటకు నిరోధసమాధిని అభ్యసింపవలయును.

కనుక నే భగవద్గీతలయందు జెప్పఁబడినది:

ఆత్మసంస్థం మనః కృత్వా న కించిదపి చింతయేత్. అని.

తా. చిత్తమును పరమాత్మయందు నిశ్చలముగాఁ జేర్చి
యితరవిషయములను స్వల్పముగానైనా చింతింపఁగూడదు.

ఘటములో నాకాశము స్వతస్సిద్ధముగా నున్నప్పటికి
జలతండులాదులచేత నాచ్ఛాదించఁబడి విస్పష్టముగా ప్రకా
శింపక యుండును. జలతండులాదుల నిరాకరించినతరువాత
నాకాశము విస్పష్టముగా కనుపడును. ఆప్రకారమే చిత్తము
నందుఁ బరమాత్మాకారము స్వతస్సిద్ధముగా నున్నప్పటికి ఆగం
తుకరూపరసాద్యాకారములచేత సభిభవింపఁబడి విస్పష్టముగా
కనుపింపకయుండును. రూపరససుఖదుఃఖాద్యానాత్మాకారము
లను నివారించఁగా విస్పష్టముగా సాక్షాత్కరించును. అనాత్మా
కారములను నివారించుటకుఁగాను నిరోధసమాధిని అభ్యసింప
వలయును.

యోగశాస్త్రము చిత్తమును నిర్మలముగాఁ జేయుటకు
మాత్రము ప్రవర్తించినందున నిరోధసమాధియందు పర
మాత్మదర్శనమును సాక్షాత్తుగా ప్రతిపాదించలేదు గాని ప్రకా
రాంతరముగా పరమాత్మదర్శనమును ప్రతిపాదించినది.

సూ. యోగశ్చిత్తవృత్తినిరోధః.

యోగ మనఁగా చిత్తవృత్తులనన్నిటిని నిరోధించుటయే యని చెప్పి,

“తదా ద్రష్టస్వరూపేనస్థానం.”

చిత్తవృత్తుల నన్నిటిని నిరోధింపఁగా ద్రష్ట యగుప్రత్య గాత్మకుఁగాని చిత్తమునకుఁగాని పరమాత్మయందు నిశ్చల మయినస్థితి కలుగునని చెప్పినందున నిరోధసమాధియందు ఆవ ర్జనీయముగా పరమాత్మసాక్షాత్కారము కలుగు నని అంగీకరిం పఁబడినది. విచారింపఁగా ద్రష్ట యగుప్రత్యగాత్మనిర్వికారుడై నందున నెప్పుడు స్వరూపమునందే యుండు నని తోచు చున్నది. అయినను వృత్తులు పుట్టునప్పుడు ఆవృత్తులయందు చిద్రూపము ప్రతిబింబించుచుండఁగా వృత్తులకు ప్రత్యగాత్మకు కలిగియున్న భేదము తెలియనందున స్వరూపప్రచ్యుతి కలిగి యున్నట్లు కనుపడుచుండును.

ఈ యర్థము పతంజలిచేతనే “సూ. వృత్తిసాహస్య మితరత్ర” యని సూత్రింపఁబడియున్నది.

తా. వృత్తులయొక్క నిరోధము లేనికాలమందు వృత్తు లతో సమానముగా ప్రత్యగాత్మ కనుపడుచుండు నని సూత్రార్థము.

మరియొక చోట కూడ నీయర్థము.

సూ. సత్వగుణమాయాకర్మతాపక్లిష్టయోః ప్రత్యమూర్తిశేషో భోగః.

అని సూత్రింపఁబడినది.

తా. ప్రకాశసుఖాత్మక మయిన యంతఃకరణసత్త్వము వురుషుండు వీరు ఉభయులు స్వతః అత్యంతభిన్నులుగా నున్నప్పటికి అభేదముగా ప్రతిభాసించుట భోగమనఁబడును. నిరోధ సమాధిచేత శోధింపఁబడిన త్వంపదార్థము అనఁగా ప్రత్యేకాత్మ సాక్షాత్కరింపఁబడినప్పటికి ఆప్రత్యేకాత్మకు బ్రహ్మత్వమును కలుగఁజేయుకొఱకు తత్త్వమస్వాదిమహావాక్యముల వలన బ్రహ్మవిద్య యను వృత్త్యంతరము పుట్టింపఁబడును. పరిశుద్ధత్వంపదార్థసాక్షాత్కారమును కలుగఁజేయుటకు నిరోధసమాధి యొకటియే యుపాయము కాదు. చిద్రూపజడ రూపములయొక్క వివేకజ్ఞానముచేత కూడ త్వంపదార్థసాక్షాత్కారము గలుగును.

కనుక నే వసిష్ఠః పార్షి చే చెప్పఁబడినది:

ద్వౌక్రమా చిత్తనాశస్య యోగో జ్ఞానం చ రాఘవ,
యోగస్తద్వృత్తిరోధో హి జ్ఞానం సమ్యగవేక్షణమ్.

తా. చిత్తము నశించుటకు యోగ మని జ్ఞాన మని రెండుమార్గములు కలవు. యోగ మనఁగా చిత్తవృత్తులను నిరోధించుట; జ్ఞానమనఁగా చిద్రూపుఁ డగు ప్రత్యేకాత్మయొక్క జడములగు దేహ ప్రాణమనోబుద్ధులయొక్క స్వరూపమును విభజించి యథార్థముగ తెలియుట.

అసాధ్యః కస్య చిద్యోగః కస్యచిత్ జ్ఞాననిశ్చయః,

ప్రకారౌ ద్వౌ తతో దేవో జగాద పరమేశ్వరః. అని.

తా. ఒకపురుషునకు యోగము అసాధ్యముగానుండును. మఱియొకనికి వివేకజ్ఞాన మసాధ్యముగా నుండును. కనుక

పురుషులయొక్క అధికారము నాలోచించి పరమేశ్వరుడు యోగమార్గజ్ఞానమార్గములను రెంటిని ఉపదేశించెను.

ఆత్మేషము:—ఓయీ! ప్రత్యగాత్మ సాక్షాత్కారకాల మందు ఆత్మమాత్రవిషయమైన చిత్తముయొక్క ఏకాగ్రవృత్తి సంప్రజ్ఞాతసమాధిలో నంతర్భూత మైనందున వివేకజ్ఞానము కూడ యోగమునందే పర్యవసించుచున్నది. యోగజ్ఞానములు భిన్నములుగా చెప్పుట కేమి కారణము?

సమాధానము:—వాస్తవము. అయితేను సంప్రజ్ఞాతా సంప్రజ్ఞాతసమాధులకు స్వరూపములు బట్టి చూచినను, సాధనములనుబట్టిచూచినను విశేష భేదము కలదు. సంప్రజ్ఞాతసమాధియందు వృత్తి కలిగియుండును. అసంప్రజ్ఞాతసమాధియందు వృత్తి శూన్యమై యుండును. ఇది యీ రెంటియొక్క స్వరూప భేదము. సంప్రజ్ఞాతసమాధికి ధారణాధ్యానసమాధులు సజాతీయము లగుటచేత నంతరంగసాధనములు. అసంప్రజ్ఞాతసమాధికి విజాతీయములగుటచేత బహిరంగసాధనములు. ఇది సాధనప్రయుక్త భేదము. ధారణాధ్యానసమాధులవలెనే సంప్రజ్ఞాతసమాధి కూడ వృత్తిసహిత మైనందున నీనాలుగు సజాతీయములు. అసంప్రజ్ఞాతసమాధి వృత్తిశూన్య మైనందున ధారణాదిత్రయము దీనికి విజాతీయమని తెలియవలయును. 'సూ. త దపి బహిరంగం నిర్భిజస్య' నిర్భిజ మని చెప్పబడునసంప్రజ్ఞాతసమాధికి ధారణాధ్యానసమాధులుమూడు బహిరంగములుగా నుండు నని సూత్రముచేత కూడ నీయర్థము చెప్పబడినది. ధారణాదిత్రయము అసంప్రజ్ఞాతసమాధికి విజాతీయముగానున్నప్పు

టికి అనేకవిధములైన యనాత్మాకారములను విడిచియుండుట చేత ఉపకారకమయినందున బహిరంగ మని చెప్పుట విరుద్ధము కానేరదు. ఇట్టి యుపకారకత్వమును విశదపఱచుటకొఱకు పతంజలిమహర్షి సూత్రించియున్నారు.

సూ. శ్రద్ధాపిర్యస్తృతిసమాధిప్రజ్ఞాపూర్వక ఇతరేహం. అని.

తా. దేవతలు మొదలగు కొందఱు జన్మచేతనే సమాధి సిద్ధికలవారై యుందు రని పూర్వసూత్రమునందుఁ జెప్పి యను ఘృలనుగూర్చి సమాధి సిద్ధించునుపాయమును ఈసూత్రము చేత చెప్పుచున్నారు. నా కీయోగమే పరమపురుషార్థసాధన మను నిశ్చయము శ్రద్ధ యనఁబడును. ఇట్టిశ్రద్ధ యోగము యొక్క ప్రభావమును విశేషముగా వినుటచేత కలుగును.

యోగ ప్రభావము భగవద్గీతలయందు వినఁబడుచున్నది.

తపస్విభ్యోఽధికో యోగీ జ్ఞానిభ్యోఽపి మతోఽధికః,
కర్మిభ్యశ్చాధికో యోగీ తస్మాద్భ్యోగీ భవార్జున.

తా. కృచ్ఛ్రచాంద్రాయణాదితపస్సుల నాచరించు వారి కంటె యోగి ఉత్తముఁడు వాసనాక్షయమనోనాశముల నభ్యసింపకయుండి కేవలతత్త్వజ్ఞానమును మాత్రము సంపాదించిన జ్ఞానులకంటె నుత్తముఁడు. నిత్యవైమిత్తికాదికర్మల నాచరించు వారికంటె యోగి ఉత్తముఁడు; గనుక, ఓయి యర్జునా! సీవు సర్వోత్కృష్ట మగుయోగమునే అభ్యసించవలయును.

ఇట్టిప్రభావము యోగమునందుఁ గల దని శాస్త్రము వలన సద్గురూపదేశమువలన వినుటచేత యోగమునందు శ్రద్ధ గలుగును. ఈశ్రద్ధ దృఢముగాఁగలిగినతరువాత వీర్యము కలు

గును. వీర్య మనఁగా ఉత్సాహము. సర్వప్రకారములవలన యోగమును సాధింపవలయు నను చిత్తశుద్ధి ఉత్సాహమనఁ బడును. ఇటువంటి యుత్సాహము కలుగఁగానే అచ్యుతము లయినయోగాంగములు స్థిరంబుబడును. ఈస్థితిచేత సమాధి చక్కఁగా ననుష్ఠింపబడును. సమాధియొక్క పరిపాకమువలన చిత్తము నిర్మలమయినందున ఋతంభర యను ప్రజ్ఞ గలుగును. ఈప్రజ్ఞచేత నసంప్రజ్ఞాతసమాధి మనుష్యులకు నీర్ధించు నని సూత్రముయొక్క అర్థము.

ఋతంభర యను ప్రజ్ఞ పతంజలిచే సూత్రింపబడినది:

సూ. ఋతంభరా తత్ర ప్రజ్ఞా. అని.

ఋత మనఁగా సత్యము, సర్వవస్తువులయొక్క యథార్థ స్థితి. దీనిని ప్రకాశింపజేయుబుద్ధి ఋతంభరయనఁబడును. అనఁగా సర్వపదార్థములయొక్క యథార్థస్థితిని తెలియజేయు బుద్ధివిశేషము ఋతంభర యనఁబడు నని యర్థము. ఇట్టిబుద్ధి విశేషము సమాధిపరిపాకమువలన చిత్తము పారిశుద్ధ్యము నొందినపక్షమందు సంభవించు నని సూత్రార్థము.

ఋతంభర యను నామము ప్రవర్తించుటకు కారణము సూత్రింపబడినది.

సూ. శ్రుతానుమానప్రజ్ఞాభ్యామన్యవిషయావిశేషార్థత్వాత్. అని.

తా. సూక్ష్మవస్తువులయందు దేశాంతర కాలాంతరగత వస్తువులయందును యోగులు కానివారియొక్క ప్రత్యక్షము ప్రవర్తింపనేరదు. అట్టివస్తువులను శాస్త్రముచేతను యోగులు కానివారు తెలుసుకొందురు. శాస్త్రానుమానములచేత పట్టిన

జ్ఞానములు ఆయావస్తువులయొక్క సామాన్యస్వరూపములను తెలియఁజేయును గాని విశేషవిషయములను తెలియఁజేయ నేరవు యోగులయొక్క ప్రత్యక్షము సర్వపదార్థములయొక్క విశేషాకారముల నన్నిటిని విష్పష్టముగాఁ దెలియఁజేయును. ఇందువలననే యోగిప్రత్యక్షమునకు ఋతంభర యని సామ మేర్పడినది యని సూత్రార్థము. ఇట్టియోగిప్రత్యక్షము అసంప్రజ్ఞాతసమాధికి బహిరంగ మని చెప్పటకు యోగిప్రత్యక్షము. అసంప్రజ్ఞాతసమాధికిఁ జేయు నుపకారము సూత్రింపఁబడినది.

సూ. కజ్జనంస్కారోఽన్యసంస్కారప్రతిబంధీ. అని.

యోగిప్రత్యక్షముచేత కలుగు సంస్కారము వ్యుత్థాన సంస్కారములను ఇతరసమాధిజన్యసంస్కారములను ప్రతిబంధించును ఇదియే యసంప్రజ్ఞాతసమాధికి యోగిప్రత్యక్షము చేయునుకార మని సూత్రార్థము.

అసంప్రజ్ఞాతసమాధికి బహిరంగసాధనమయిన ఋతంభర యను యోగిప్రత్యక్షమును జెప్పి సంప్రజ్ఞాతసమాధిని నిరోధించుటకు చేయుప్రయత్నము అంతరంగసాధన మని సూత్రింపఁబడినది.

సూ. తస్యాపి నిరోధే సర్వనిరోధా నిర్వీజస్పృహభిః. అని.

సంప్రజ్ఞాతసమాధిని నిరోధించుటచేత సర్వము నిరోధింపఁబడును గనుక నందుచేత నసంప్రజ్ఞాతసమాధి యను నిర్వీజసమాధి సిద్ధించు నని సూత్రార్థము. ఈసమాధి సుషుప్తిదశతో సమము.

ఇది సాక్షిచైతన్యముచే తెలుసుకొనుటకు శక్యమైనది. ఈయనం ప్రజ్ఞాతనమాధి సర్వవృత్తిశూన్య మైనందున సుషుప్తియేయని శంకింపఁదగదు. ఆసం ప్రజ్ఞాతనమాధియందు అంతఃకరణము శేషించియుండును. సుషుప్తియం దంతఃకరణము కూడ లయము నొందును. ఈవిశేషము కలిగియున్నందున సుషుప్తిదశాసం ప్రజ్ఞాతనమాధు లొకటి కానేరవు.

ఇది గొడపాదాచార్యులవారిచే చెప్పబడినది.

నిగృహీతస్య మనసో నిర్వికల్పస్య ధీమతః,

ప్రచారస్స తు విజ్ఞేయస్సుషుప్త్యిన్ద్రో న తత్సమః.

తా. నిరోధింపబడి సర్వకల్పచాశూన్యమై వివేకయుక్తమయిన మనస్సుయొక్క ప్రచారవిశేషము సుషుప్తికంటె విలక్షణముగా నుండు నని యోగులచేత తెలియఁదగియున్నది. సుషుప్తియందు మనస్సుయొక్క ప్రచారము అవిద్యాగ్రస్తమై యనేక వాసనాబీజములతో కూడి యుండును. సమాధియందు ఆత్మతత్త్వజ్ఞానముచేత నవిద్యానాశ మైనందున సకలాయాస శూన్యమై సుఖాకారమైయుండును. ఇట్టివిశేషము యోగులయొక్క స్వానుభవముచేత తెలియఁదగినది.

లీయతే హి సుషుప్తౌ త నిగృహీతం న లీయతే,

తదేవ నిర్భయం బ్రహ్మ జ్ఞానాలోకం సమంతతః. అని.

తా. మనస్సుయొక్క ప్రచారము సుషుప్తియందు సమాధియందును భిన్నముగా నుండుటకు కారణమును చెప్పుచున్నారు. మనస్సు సుషుప్తిదశయందు సర్వవాసనలతోఁగూడ నవిద్యయందు లీమయి పోవును. సమాధియందు వివేకజ్ఞాన

పూర్వకముగా నిరోధింపఁబడి లీనము కానేరదు. ఎప్పుడు గ్రాహ్యగ్రాహక భేదమును విడిచి మనస్సు కేవలముగా నుండునో అప్పుడు పరబ్రహ్మకారమై యుండును. పరబ్రహ్మ కేవల జ్ఞాన స్వరూపము సర్వదేశవ్యాపకముగా నుండును.

మాండూక్యశాఖయందు కూడ నీయర్థము వినఁబడుచున్నది

శ్రు. ద్వైతస్యాగ్రహణం తుల్య ముభయోః ప్రాజ్ఞతుర్యయోః,
బీజనిద్రాయుతః ప్రాజ్ఞస్య చ తుర్యే న విద్యతే.

తా. ప్రాజ్ఞతురీయులిద్దఱకు ద్వైత ప్రపంచము స్ఫురింపకయుండును గాని ప్రాజ్ఞుఁడు విశేషవిజ్ఞాన మను ప్రపంచ స్ఫురణమునకు కారణమయిన యజ్ఞానముతోఁ గూడియుండును. ఇట్టి అజ్ఞానము తురీయునియందు లేకయుండును.

శ్రు. స్వప్ననిద్రాయతా వాద్యో ప్రాజ్ఞస్తవస్వప్ననిద్రయా,
న నిద్రాం వైవ చ స్వప్నం తుర్యే వశ్యంతి సిద్ధితాః.

తా. విశ్వుఁడు తైజసుఁడు వీరిద్దఱు అన్యథాజ్ఞానము తత్త్వాప్రతిబోధ మనునజ్ఞానమును కలవారై యుందురు. ప్రాజ్ఞుఁడు అన్యథాజ్ఞానము లేనివాఁడయి కేవలనిద్రతో కలసియుండును. తురీయుఁడు అన్యథాజ్ఞాన మను స్వప్నముగాని తత్త్వాజ్ఞాన మను నిద్రగాని లేనివాఁడై యుండు నని బ్రహ్మ వేత్తలు చెప్పుదురు.

శ్రు. అన్యథా గృహ్లాతస్త్వహ్ని నిద్రాస్వప్నమణానతః,
వివర్యాసే తయోః ఊజే తురీయం పదమశ్నుచే.

తా. స్వప్నజాగరితములయందు అన్యథాజ్ఞానము కలిగి యుండును. తత్త్వాజ్ఞాన మను అజ్ఞానము స్వప్నజాగరితసుషుప్తులయందు మూటియందు సమానముగా నుండును. అన్యథాజ్ఞానాజ్ఞానములను వివర్యయము క్షిణింపగా తురీయము పొందఁబడును.

అత్త జాగ్రత్స్వప్నసుషుప్త్యవస్థలయందు క్రమముగా విశ్వోడని త్రైజసుఁడని ప్రాజ్ఞోడని చెప్పఁబడును. అద్వైతవస్తువును ద్వైతవస్తువుగా తెలుసుకొనడము స్వప్నము. ఇది విశ్వత్రైజసులయం దిద్దఱయందుసమానము. అద్వైతమును తెలియక యుండుట నిద్ర. ఇది విశ్వత్రైజసప్రాజ్ఞలయందు ముగ్ధురియందు సమము. ఇట్టిస్వప్న నిద్రలకు కారణమైన మిథ్యాజ్ఞానము తత్త్వాజ్ఞానముచేత క్షీయమును బొందినతరువాత తురీయ మను అద్వితీయ బ్రహ్మతత్త్వము పొందఁబడు నని మాండూక్యవాక్యములయొక్క తాత్పర్యార్థము

ఆక్షేపము—ఓయీ అసం ప్రజ్ఞాతసమాధికిని సుషుప్తికిని భేదము విశేషముగా నుండునుగాన అద్వితీయాత్మతత్త్వమును చూడఁగోరినవానికి నసం ప్రజ్ఞాతసమాధి దర్శనసాధనముగా నవేక్షింపఁబడినప్పటికి తత్త్వాజ్ఞానముగలవానికి ప్రతిదినమున వర్జనీయముగా సంభవించు సుషుప్తిచేతనే రాగద్వేషాదిక్లేశ బంధములు నివర్తించుచున్నందున జీవన్ముక్తి గలుగుచుండఁగా అసం ప్రజ్ఞాతసమాధితో నక్కఱ గనుపడదు.

సమాధానము—ఈలాగున చెప్పఁ గూడదు. ప్రతిదినము స్వభావముగా నొకానొకప్పుడు సంభవించు సుషుప్తి రాగ

ద్వేషాదిబంధముల నివర్తింపజేయునా? లేక అభ్యాసముచేత నిరంతరముగా సంపాదించబడిన సుఖప్తి నివర్తింపజేయునా? మొదటిపక్షమునందు సుఖప్తికాలమునందుఁ గల బంధమును మాత్రము సుఖప్తి నివర్తింపజేయునా? లేక యితరకాలముల యందు వర్తించు బంధమును గూడ నివర్తింపజేయునా? ఇతరకాలములయందు బంధము సుఖప్తికాలమునందు ప్రసక్తము కానందున సుఖప్తిచేత నివర్తింపజేయబడదు. తత్త్వజ్ఞానసూక్ష్మ లగువారికిఁగూడ సుఖప్తియందు రాగద్వేషాది క్లేశబంధము లేదు గదా. కనుక ప్రథమపక్షము యుక్తము కాదు. కాలాంతరవర్తియగు బంధమును కాలాంతరవర్తియగు సుఖప్తి నివర్తింపజేయనేరదు గనుక రెండవపక్షమును యుక్తము కాదు. సుఖప్తిదశనిరంతరముగా ననువర్తించియుండు లాగున నభ్యసించుటకు శక్యము కానందున మొదటి రెండవపక్షములుయుక్తములు కావుగనుక తత్త్వజ్ఞానియగువానికిఁగూడ రాగద్వేషాదిక్లేశబంధము నివర్తించుటకుఁగాను అసంప్రజ్ఞాతనమాధియపేక్షింపబడును. ఇట్టిసమాధికిపశ్చాదులకువలె వాగింద్రియనిరోధము ప్రథమభూమి. బాలమూఢాదులయందువలె నిర్జనస్కృత్యము ద్వితీయభూమి. ఆలస్యాదులయందు వలె అహంకారశూన్యత్యము మూడవభూమి. సుఖప్తియందు వలె మహత్తత్త్వశూన్యత్యము అనఁగా సామాన్యసాంకార రాహిత్యము నాలుగవభూమి. ఈనాలుగుభూమికలను హృదయంబునందుంచుకొని “శనై శ్శనై రుపరమేత్” అని భగవంతునిచే జెప్పబడినది. ఈఉపరమమందు సాత్వికభృతిచేత గ్రహింపబడిన

సాత్వికబుద్ధి కారణమైయుండును సామాన్యహంకారము విశేషాహంకారము మనస్సు వాగాదీంద్రియములు ఇవి స్వభావముగా నతితీవ్రవేగముచేత బాహ్యమునకుఁ బ్రవహించుచుండును. ఇట్టిప్రవాహముగలనదిని నిరోధించుటకువలె మహాధైర్యము ముఖ్యముగా నవేక్షింపఁబడుచున్నది. ఇట్టిధైర్యము క్తమైన శుద్ధిచేత పూర్వభూమి సాధింపఁబడెనా? లేదా? యని పరీక్షించి, చక్కగా సాధింపఁబడినట్లు తెలిసినా, రెండవ భూమిని సాధించుటకుఁ బ్రయత్నము చేయవలయును. లేదా, మొదటిభూమియందే నిలిచి, అది స్వాధీనమగువరకు ప్రయత్నమును చేయవలయును. అభ్యసించుకాలమునందు ఆభూమి యెంతమాత్రము సాధింపఁబడినదో దానిని పరీక్షింపవలయును. నాలుగవభూమియొక్క అభ్యాసము “ఆత్మసంస్థం మనః కృత్వా” యనుశ్లోకమువలనఁ బ్రతిపాదింపఁబడినది.

చతుర్థభూమి కాభ్యాసము గౌడపాదాచార్యులవారి చేతఁగూడఁ జెప్పఁబడినది.

ఉపాయేన నిగృహ్ణీయాద్విక్షిప్తం కామభోగయోః,
నుప్రసన్నం లయే చైవ యథా కామో లయస్తథా.

అ. కామభోగములయందు విక్షేపమును బొందుచున్నచిత్తమును ఉపాయముచే మఱిలించవలయును. లయమునందు ప్రవేశించుచిత్తమును ఆయాసము లేకపోయినను ప్రబోధమును పొందింపవలయును. లయము ఎటువంటిదో కామము కూడ అటువంటిది

దుఃఖం సర్వమనుస్త్వత్య కామభోగాన్నివర్తయేత్,
ఆజం సర్వమనుస్త్వత్య జాతం నైవ తు పశ్యతి.

తా. దైవితప్రపంచమంతయు నవిద్యావిజృంభిత మగుట చే దుఃఖరూప మని విచారించి కామభోగములనుండి చిత్తమును నిరోధింపవలయును స్వప్రపంచము బ్రహ్మస్వరూపముగా భావించుట చేత దైవితప్రపంచమును చూడకయుండును.

లయే సంబోధయేచ్ఛి త్తం విక్షిప్తం శమయేత్పునః,
సకషాయం విజానీయాత్సమప్రాప్తం న చాలయేత్.

తా. లయావస్థలోఁ జేరిన చిత్తమును బోధింపవలయును. విక్షేపమునొందిన చిత్తమును శమింపఁజేయవలయును. సకషాయావస్థనొందిన చిత్తమును గుర్తెఱిగిసామ్యావస్థను పొందింపవలయును. సామ్యావస్థను పొందినతరువాత నాచిత్తమును నాయవస్థలోనుండి కదలనీయఁగూడదు.

నాస్వాదయేత్సుఖం తత్ర నిస్సంగః ప్రజ్ఞయా భవేత్,
నిశ్చలం నిశ్చరచ్ఛి త్త మేకీకుర్యాత్ప్రయత్నతః.

తా. సమావస్థయందు సుఖము ననుభవింపఁదగదు. సుఖమునందు నిస్పృహఁడై వివేకయుక్తమయిన బుద్ధితోఁగూడుకొన్న వాఁడైయుండవలయును. నిశ్చలముగా నుంచఁబడినచిత్తము బాహ్యవిషయములలోనికి చేరినవత్సమునకు అట్టి చిత్తమును నిరోధించి ప్రయత్నము చేత పరమాత్మయందే చేర్పవలయును.

యదా న విద్యతే చిత్తం న చ విక్షిప్యతే పునః,
అనింగనమనాభాసం నిష్పన్నం బ్రహ్మతత్త్వదా.

తా. ఈ ప్రకారముగా నిగ్రహింపబడిన చిత్తము ఎప్పుడు సుషుప్తియందు లయమును బొందదో, విషయముల యందు విక్షేపములను బొందదో, కల్పితపదార్థములచేత ప్రకాశింపకయుండునో, అప్పుడు బ్రహ్మస్వరూపముగా చిత్తము పర్యవసించిన దని తెలియవలయును.

ఈశ్లోకములయొక్క తాత్పర్యము విశేషముగా వ్రాయఁబడును.

తా. లయ మని, విక్షేప మని, కషాయ మని, సమప్రాప్తి యని చిత్తముయొక్క అవస్థలు నాలుగు. నిరోధింపఁబడుచిత్తము విషయములలోనుండి మరలింపఁబడి పూర్వాభ్యాసముచేత సుషుప్తియందు అభిముఖ్యమును పొందెనా, అప్పుడు ప్రబోధ ప్రయత్నముచేతఁగాని సుషుప్తి యనులయముయొక్క కారణములను నివారించుటచేతఁగాని చిత్తమును చక్కఁగా ప్రబోధింపవలయును. నిద్ర అజీర్ణము అతిభోజనము ఆయాసము యీ నాలుగు లయకారణములు.

ఇవి పూర్వాచార్యులచే జెప్పఁబడినవి.

సమారాధ్యనిద్రాం సుజీర్ణాల్పభోజీ క్రమత్యాజ్యబాధే వివిక్షేప్రదేశే, సదాసీత నిస్తృష్ట ఏవాప్రయత్నోఽభవా ప్రాణరోధే నిజాభ్యా సమాత్రాత్. అని.

తా. నిద్రకాలమందు నిద్రను పొంది నిద్రాశేషముచేత మాంద్యము కలుగకుండఁ జేసుకొని శీఘ్రముగా మలభ

ముగా జీర్ణమగుపదార్థములను కొద్దిగా భోజనము చేసి దూరమార్గగమనాదులచే నాయాసమును బొందక విజనమయిన యేకాంతప్రదేశమునందు రాగద్వేషాదిశూన్యమయిన చిత్తము కలవాడై యుండవలయును. లేదా, అభ్యాసమార్గము ననుసరించి ప్రాణాయామము ననుష్ఠించుచుండవలయు నని భావము. ఈప్రకారము లయమును పొందకుండఁ జేయఁగా ప్రతిదినజాగరణకాలాభ్యాసముచేత విషయాంతరములయందు చిత్తము విక్షేపము నొందును. అప్పుడు వివేకశాస్త్రమునుబట్టి వివేకి పురుషులచేత చెప్పఁబడువినాశిత్వపరిణామవిరసత్వాదిదోషములను విషయములయందు నిశ్చయించి విషయములలోనుండి చిత్తమును మరలింపవలయును. ఇదిగాక వేదాంతశాస్త్రసిద్ధమయిన అద్వితీయ సచ్చిదానందపరబ్రహ్మస్వరూపమును చింతించుచున్నందున విషయవస్తువులు బుద్ధికి స్ఫురింపనేరవు గనుక సీమార్థమువలనఁ గూడ చిత్తమును విషయములనుండి మరలింపవలయును. తీవ్రమయిన చిత్తదోషము తీవ్రమయిన రాగద్వేషాదివాసనలు కషాయమనఁబడును. ఇట్టికషాయముచేత నాక్రమింపఁబడినచిత్తము ఒకానొకప్పుడు సమాధిని చెందినదానివలె లయవిక్షేపములు లేనిదై దుఃఖైకాగ్రముగా నుండును. అనఁగా స్తబ్ధముగా నుండును. అట్టిస్థితిని కనిపెట్టవలయును. కొందఱు వివేకహీనులగు యోగులు యీకషాయావస్థనే ఉన్నవస్థగా తలఁచెదరు.

ఇట్టి కషాయావస్థను బొందిన చిత్తముకూడ ఘమాధిని పొంద లేదని తెలుసుకొని లయవిజ్ఞేపములవలె కషాయావస్థకూడ నివర్తించు ప్రయత్నమును జేయవలెను. 'సమస్తాంతం న చాలయేత్' అనుష్ఠలమందు సమ మనఃగా పర బ్రహ్మస్వరూపము.

సమం సర్వేషు భూతేషు తిష్ఠంతం పరమేశ్వరమ్. అని.

భగవద్గీతలయందు కూడ సమశబ్దము పర బ్రహ్మపరముగా ప్రయోగించబడియున్నది. లయవిజ్ఞేప కషాయము లను మూడవస్థలను పరిహరింపఁగా చిత్తముచేత సమ మయిన బ్రహ్మస్వరూపము పొందబడును. సమస్తాంతి నొందిన చిత్తమును లయావస్థ కషాయావస్థలను పొందియున్న దేమో యని భ్రమపడి చలింపఁజేయఁకూడదు. మిక్కిలి సూక్ష్మమయి నిపుణమయిన బుద్ధిచేత లయావస్థాకషాయావస్థాస్వభావములను విభజించి తెలుసుకొని సమస్తాంతి నొందిన చిత్తమును ఆస్థితియందే చిరకాలము నిలువవలయును. ఈ ప్రకారము, చిత్తమును బ్రహ్మస్వరూపమునఁగదు స్థాపింపఁగా బ్రహ్మస్వరూపభూతమయిన పరమానందము చక్కఁగా నావిష్కరించును.

ఈయర్థము భగవద్గీతలయందు ప్రతిపాదించబడినది.

సుఖమాత్మంతికం యత్తద్బుద్ధిగ్రాహ్యమతీంద్రియమ్. అని.

తా. ఇంద్రియగోచరము కానిదియు, శుద్ధసత్వాత్మకమైన బుద్ధివలన తెలియఁదగినదియు నెప్పటికి వినాశము లేని సుఖమేది కలదో, ఆసుఖమే బ్రహ్మస్వరూపసుఖ మని తాత్పర్యము.

శ్రుతి కూడ నీయర్థమునే చెప్పుచున్నది:

సమాధినిర్మాతమలస్య చేతసో నివేశితస్యాత్త్వని యత్సు
ఖం భవేత్, న శక్యతే వర్ణయితుం గిరా తదా స్వయం
తదంతఃకరణేన గృహ్యతే. అని

తా. సమాధిచేత పోఁగొట్టఁబడిన మాలిన్యములు (రా
గద్వేషాదివాసనలు) గలిగి పరమాత్మయందుఁ జేర్పఁబడిన చిత్త
మునకు నెటువంటిసుఖము కలుగునో యాసుఖము వాక్కు
చేత వర్ణించుటకు శక్యమై యుండదు. నిర్మలమైన తనబుద్ధి
చేతనే గ్రహింపఁదగియుండును

ఆత్మేపము—ఓయీ! సమాధియందుఁగల బ్రహ్మనందము
బుద్ధివలన గ్రహించఁబడు నని శ్రుతి స్మృతులయందుఁ జెప్పఁబడి
యున్నది. గౌడపాదాచార్యులచేత సమాధిసుఖ మనుభవించఁ
గూడ దని బుద్ధిగ్రాహ్యత్వము నిషేధింపఁబడుచున్నది గనుక
నిది విరుద్ధముగా నున్నది.

సమాధానము:—అది విరుద్ధముగాదు ఎందువలననంటే
బుద్ధివలన గ్రహింపఁబడు సమాధిసుఖము గౌడపాదాచార్యుల
వారిచేనిషేధింపఁబడలేదు. ఇంక నేమంటే, సమాధికివిరోధముగా
నుండు వ్యుత్థాన కాలీనసుఖము గ్రహించఁగూడదని నిషేధించఁ
బడినది. గ్రీష్మదివసములయందు మధ్యాహ్న వేళలలో గంగా
జలమున మునిగిన పురుషునిచేత తత్కాలమందు ఆశ్లేశ్యసుఖ
మేప్రకారము చెప్పుటకు శక్యము కాదో, ఉదకములో నుండి
లేచినతరువాత నేప్రకారము చెప్పుటకు శక్యమయి యుండు
నో, సుషుప్తియం దతి సూక్ష్మములైన యవిద్యావృత్తులచే నను

భవించబడు సుఖస్వరూపము తత్కాలమందు చెప్పట కేప్రకారము శక్యముగా నుండదో, ప్రబోధకాలమందు స్మృతిజ్ఞానము చేత నేప్రకారము పరామర్శింపబడునో ఆప్రకారమేవృత్తికూ న్యమై సంస్కారమాత్రశేషమయినందున సూక్ష్మముగా నున్న చిత్తముచేత సుఖ మనుభవించబడు నని శ్రుతిస్మృతులమందు చెప్పబడినది. వ్యుత్థితుడైనవానికి సమాధియందు గొప్పసుఖ మనుభవించబడినదని కలిగెడిపరామర్శయే యిచ్చటకా స్వాదమని చెప్పబడినది. ఇట్టియాస్వాదమే గౌడపాదాచార్యులచే నిషేధింపబడినది. ఇదియే తమయభిప్రాయ మని తెలియజేయుటకు 'నిస్సంగః ప్రజ్ఞయాభవేత్' అని చెప్పిరి. అనగా సవికల్పజ్ఞానముతోకూడ సుఖాసక్తిని విడువవలయునని గాని వెనుకచెప్పబడిన సాత్త్వికధృతితో కూడిన బుద్ధిచేత సుఖము నాస్వాదించుటను సుఖమును వర్ణించుటను విడువవలయు నని కాని యర్థము.

సమాధియందు బ్రహ్మానందములో మునిగియున్న చిత్తము ఒకప్పుడు సుఖము నాస్వాదించుటకుఁ గాని మరొక మఱికాదిబాధలవలనఁగాని వ్యుత్థానమును పొందినపక్షమందు చిత్తము నిశ్చలముగా నుండుటకుఁగాను తిరిగి పరబ్రహ్మయందాచిత్తమును జేర్చి బ్రహ్మతో నైక్యమును పొందించవలయును. ఈప్రకారముగాచేయుటకు నిరోధప్రయత్నమే సాధనము. 'అనింగసం అనాభాసం' అనుపదములవలన కషాయమును సుఖాస్వాదమును నిషేధింపబడినవి. లయ, విత్క్షేప, కషాయ, సుఖాస్వా

దము లనెడినాలుగువికారములు లేనిచిత్తము పరమాత్మయందు నిశ్చలముగా నిలుచు నని తాత్పర్యము.

ఈయభిప్రాయముతోనే కథవల్లయందు పరిపంబడుచున్నది.

శ్రు. యదా పంచావస్థంతే జ్ఞానాని మనసా సహ,
బుద్ధిశ్చ న విచేష్టేత తామహుః పరమాం గతిమ్.

జ్ఞా. ఏకాలయందు శ్రోత్రాదిజ్ఞానేంద్రియములైదు మనస్సుతోకూడ తమతమవిషయములలో నుంచి మరలి పరమాత్మయందే స్థిరముగా నిలిచియుండునో, నిశ్చయవృత్తిగల బుద్ధికూడ పరమాత్మయందే దార్ఢ్యమును పొంది నిలుచునో, అట్టి స్థితియే పరమగతికి సాధనముగా పండితులచే జెప్పబడుచున్నది.

శ్రు. తాం యోగమితి మన్యంతే స్థిరామింద్రియధారణాం,
ఆప్రమత్తస్తదా భవతి యోగో హి ప్రభవాభ్యయా. అని.

తా చలించకయున్న బాహ్యంతఃకరణములయొక్క ధారణమునే యోగమని చెప్పుదురు. ఎప్పు డిట్టియోగమునందు ప్రవర్తించునో అప్పుడే పురుషుడు ప్రమాదములేనివాడై యుండును. బుద్ధింద్రియములు వ్యాపారశూన్యము లయియుండగా ప్రమాదము కలుగ నేరదుగదా. యోగము ఉత్పత్తివినా శములకు కారణ మైయున్నది. అనగా యోగము ఉపేక్షించబడెనా, ఇంద్రియవృత్తులను నశింపజేయు నని తాత్పర్యము.

ఇట్టియోగముయొక్క స్వరూపమును లక్షణమును పఠంజలివలన సూత్రింపబడినవి.

సూ. యోగః చిత్తవృత్తినిరోధః.

తా. అంతఃకరణముయొక్క సర్వవృత్తులను నిరోధించుటయే యోగ మని చెప్పబడును. వృత్తులు అనేకములుగా నున్నవి గనుక వాటిని నిరోధించుటకు శక్యముకా దనుశంకను పరిహరించుటకు

సూ. వృత్తయః పంచకయ్యః క్షిప్తాః అక్షిప్తాః

అని సూత్రము చేయబడినది.

తా. చిత్తముయొక్క వృత్తులు అయిదు. ఇవి క్షిప్తము లని, అక్షిప్తము లని రెండుప్రకారములుగా నున్నవి. అని సూత్రార్థము.

రాగద్వేషాద్యాసురవృత్తులు క్షిప్తము లని, ఆభయామానిత్వాదిదైవవృత్తులు అక్షిప్తము లని చెప్పబడును.

ఆక్షేపముః—విచారింపఁగా క్షిప్తాక్షిప్తవృత్తులు రెండు పంచవృత్తులలో సంతర్భూతములుగానే యున్నవి. పంచవృత్తులను నిరోధించుటవలన క్షిప్తాక్షిప్తవృత్తులు రెండును నిరోధింపబడును. పంచవృత్తులను క్షిప్తాక్షిప్తము లని విభజించుటకు ప్రయోజనము కనుపడదు.

సమాధానము—సత్యము. అయినా, పంచవృత్తులను మాత్రము సామాన్యముగా చెప్పిన అక్షిప్తములుగా నుండు అమానిత్వాదివృత్తులను నిరోధింపవలసినపని లే దనియు క్షిప్తములైన దంభదర్పాదులను మాత్రము నిరోధించినఁ జాలు నని కొందఱకు భ్రాంతిగలుగును. ఆభ్రాంతిని నివారించుటకుఁగాను

పంచవృత్తులను క్షిప్తాక్షిప్తరూపముగా విభజించి సూత్రించిరి. ఇదియే విభాగమునకుఁబ్రయోజనము. దైవసంపదయందుఁ జేరిన యక్షిప్తవృత్తులను ఆసురసంపదయందుఁ జేరిన క్షిప్తవృత్తులను కూడ నిరోధింపవలయు నని తాత్పర్యము.

నామధేయమును లక్షణమును చెప్పి వృత్తులను విశదపఱచుటకొఱకు నెనిమిది సూత్రములు చెప్పఁబడినవి.

సూ. ప్రమాణవిపర్యయ వికల్పనిద్రాస్మృతయః, ప్రత్యక్షానుమానాగమాః ప్రమాణాని విపర్యయోమిథ్యాజ్ఞానమతద్రూపప్రతిష్ఠితం శబ్దజ్ఞానానుపాతీవస్తుశూన్యో వికల్పః ఆభావప్రత్యయాలంబనావృత్తిర్నిద్రా-
అనుభూతవిషయాసంప్రమోషః స్మృతిః. అని.

తా. ప్రమాణ మని, విపర్యయ మని, వికల్ప మని, నిద్రయని, స్మృతి యని వృత్తులు అయిదు. ఇందులో ప్రత్యక్ష మని, అనుమానమని, ఆగమమని మూఁడువిధములు. ఇందులో చక్షురాదిజ్ఞానేంద్రియములు ప్రత్యక్షమనిపర్వతాదిప్రదేశములయంద ప్రత్యక్షముగానుండువహ్నిదీపస్తువులను తాము ప్రత్యక్షముగానుండి తెలియఁజేయు ధూమాదిపదార్థములు అనుమానమని, శ్రుతిస్మృతీతిహాసపురాణము లాగమమని చెప్పఁబడును. ఒకవస్తువును మఱియొకవస్తువును గా తెలుసుకొనుమిథ్యాజ్ఞానము విపర్యయమని చెప్పఁబడును. అనఁగా త్రాటినఁ జూచి సర్పమని, చవిటినేలయందుండు గ్రీష్మకాలపు ఎండను జూచి జలమనియు తెలుసుకొనుజ్ఞానము విపర్యయమని చెప్పఁబడునని భావము.

శబ్దమును విన్నందున కలుగు అర్థశూన్యమైన వృత్తి వికల్ప మనఁబడును. అనఁగా శశశృంగవంధ్యాపుత్రాదిశబ్దము

లనువినగానే ఒకవృత్తి చిత్తమం దుదయించును. దానికి ఆలంబనమైనపదార్థ మొకటి లోకమునం దుండనే యుండదు. అట్టి చిత్తవృత్తి వికల్ప మనబడు నని భావము.

గాఢమైన తమోగుణము అభావ మనబడును. అట్టియ భావమును (గాఢతమోగుణము) ప్రకాశింపజేయు చిత్తవృత్తి నిద్ర యని చెప్పబడును.

దేశాంతరకాలాంతరములయం దనుభవించబడినవిషయముల ననుసంధించువృత్తి వృత్తి యని చెప్పబడునని ఎనిమిది సూత్రములకు క్రమముగా తాత్పర్యము.

ఈపంచవిధవృత్తులను నిరోధించుసాధనము సూత్రింపబడినది.

సూ. అభ్యాసవైరాగ్యభ్యాం కస్మిరోధః. అని.

తా. అభ్యాసముచేతను వైరాగ్యముచేతను చిత్తవృత్తులన్నియు నిరోధింపబడు నని సూత్రార్థము.

అతితీవ్రవేగము గల నదీప్రవాహమును అనకట్టచేత నిరోధించి వేటుకాలువను త్రవ్వి క్షేత్రముల కభిముఖముగా నడ్డముగా మఱియొక ప్రవాహ మే ప్రకారము పుట్టించబడునో ఆప్రకారము వైరాగ్యమువలన చిత్తనదియొక్క విషయాభిముఖప్రవాహమును నిరోధించి సమాధ్యభ్యాసము వలన ప్రశాంతప్రవాహమును సంపాదింపవలయును.

మంత్రజపము దేవతాధ్యానము మొదలగునవి క్రియారూపము లగుటవలన నావృత్తి యను సభ్యాసముగానే యుం

డును. సమాధి యనఁగా సర్వవ్యాపారములయొక్క నివృత్తియే కదా? అట్టిసమాధికి అభ్యాసము ఏలాగున సంభవించు నను శంకను పరిహరించుట కీసూత్రము చెప్పఁబడినది.

సూ. క్రత స్థితో యతోఽభ్యాసః. అని.

తా. సర్వవృత్తిదశయందు నిశ్చలముగా నిలుచుట కొఱకు చేయు ప్రయత్నము అభ్యాస మని చెప్పఁబడు నని సూత్రార్థము.

స్వయముగానే బాహ్యవిషయములయందు ప్రవర్తించుచిత్తము నేప్రకారముగా నైనను నిషేధించెద ననెడియుత్సాహము అపిచ్ఛిన్నముగా చేయఁబడి, యభ్యాస మని చెప్పఁబడు నని తాత్పర్యము.

ఇట్టి యభ్యాసము ఆధునిక మయినందున చిరకాలము నుండి సంభవించియుండు దృఢ మయిన వాసనలను ఏప్రకారముగా నభిభవించు నను శంకను నివారించుట కీసూత్రము చెప్పఁబడినది.

సూ. స తు దీర్ఘకాలమైరంతర్యనత్కారానేవితో దృఢభూమిః.

తా. శ్రద్ధాభక్త్యాదిగుణములతోఁ గూడుకొని నిరంతరము చిరకాలము నేవించఁబడిన అభ్యాసము అనాదిసిద్ధములైన సర్వవాసనలను ఛేదించు నని సూత్రార్థము.

లోకములో నొక బ్రహ్మచారి వేదాధ్యయనమును చేయుటకొఱకు గురుగృహమునకు పోయియుండఁగా నాతని తండ్రి పరమమూఢుఁడు వేదము లనఁగా నాలుగు, మావాఁడు

పోయి అయిదురోజులయినవి; యింకను రా లేదుగదా యని చెప్పి పరితపించినట్లు లోకములో నొకవాడుక కలదు. యోగాభ్యాసము చేయఁదలఁచిన పురుషుఁడు దినములచేతఁ గాని మానములచేతఁగాని యోగముయొక్క సిద్ధిని కోరెనా, పైనఁజెప్పిన మూఁథునివంటివాఁడె యగును. కనుక అనేకసంవత్సరములకుఁ గాని అనేకజన్మములకుఁ గాని యోగము సిద్ధించు నని తలఁచి చిరకాల మభ్యాసము చేయుచుండవలయును.

చిరకాలాభ్యాసముచేతఁ గాని సిద్ధి గలుగ దని శ్రీభగవద్గీతలలో చెప్పఁబడియున్నది.

అనేకజన్మసంసిద్ధస్తతో యాతి పరాం గతిమ్. అని.

తా అనేకజన్మలలో యోగము నభ్యసించఁగా సిద్ధి గలుగును. తరువాత మోక్షమును పొందును అని యర్థము.

యోగముచిరకాలము నేవింపఁబడినప్పటికి మధ్యమధ్య విచ్ఛేదింపఁబడి నేవింపఁబడెనా, అప్పుడప్పుడు పుట్టింపఁబడు యోగవాసనలు విచ్ఛేదకాలములయందుఁగలుగు వ్యత్యాసవాసనలవలన పరిభవింపఁబడుచున్నందున ఖండనకారుఁడు చెప్పిన న్యాయము ప్రాప్తించును. ముందు గ్రంథమును చదువువానికి వెనుకటిగ్రంథము మఱపు వచ్చినయెడల నేమిజ్ఞానము కలుగునని ఖండనకారోక్తన్యాయము గనుక విచ్ఛేదములేకుండ నిరంతరముగా నేవింపవలయును. సత్కార మనఁగా ఆదరము. ఆదరము లేకుండ నేవించినయెడల వసిష్ఠమహామునిచేఁ జెప్పఁబడిన న్యాయము సంభవించును.

అకర్తృ కుర్వదన్యేతచ్ఛేతశ్చేత్తీణవాసనం,
దూరం గతమనా జంతుః కథాసంశ్రవణే యథా.

అనునది వసిష్ఠులచే జెప్పబడినన్యాయము.

తా. భారతాదికథలను వినుటకుఁగాను మూర్ఖున్న పురుషుఁడు అన్యవిషయముల నాలోచించుచు దూరముగాఁబోయిన చిత్తముకలవాడైనపక్షమం దాకథను ఏప్రకారముగా గ్రహింప నేరదో ఆప్రకారమే చిత్తము సమాధిని అభ్యసించు చున్నప్పటికి శ్రద్ధ లేనిపక్షమం దాసమాధిని కొంచెముగా నైనను గ్రహింపజాల దని అర్థము.

ఇందు కొకకథ సాంప్రదాయజ్ఞులచే జెప్పబడుచున్నది.

ఒక శిష్యుఁ డొకగురువుయొక్కసన్నిధిలో శాస్త్రాభ్యాసము చేయుచుండెను. గురువుగారు పాఠమును చెప్పినపుడు శిష్యుఁడు ఒకయెలుక బొక్కలోఁ జొరబడుచుండఁగా దానినే చూచుచుండెను. గురువుగారు అర్థమంతయు చెప్పి చొచ్చెనాయని శిష్యుని నడిగెను. నేను చెప్పినశాస్త్రార్థము నీబుద్ధిలో చేరెనాయని గురువుగారి యభిప్రాయము. అందులకు శిష్యుఁడు ఎలుకనే చూచుచున్నందున నింకను తోక చొరలేదని శిష్యుఁడు ప్రత్యుత్తరమును చెప్పెను.

కనుక నాదరము లేకుండఁజేయు కార్యము సిద్ధింపనేరదు.

ఆదర మనఁగా లయ విక్షేప కషాయ సుఖాస్వాదనము. లను నాలుగింటిని పరిహరించుచుండుట. కనుక ఆదరముచేతనే యోగమును సేవింపవలయును. దీర్ఘకాలాదగనైరంతర్యముల

తోఁగూడి నేవించిన యోగము విషయసుఖస్వాదము చేతఁ గాని దుఃఖవాసనల చేతఁగాని చలించఁజేయఁబడదు.

ఈయర్థము భగవద్గీతలలోఁ జెప్పఁబడినది.

యం లబ్ధ్వా చాపరం లాభం మన్యతే నాశికం తతః,
యస్త్విన్ధ్యో స్థితో న దుఃఖేన గురుకౌపి విచాల్యతే. ఆన్.

తా. ఏ యోగములభించినతరువాత మఱియొకసుఖలాభ మెక్కువగా తోఁపదో, యే యోగమందుండి మహత్తరమయిన దుఃఖమువలన కూడ చలించఁజేయఁబడఁదో, అయి యోగ మని చెప్పఁబడు నని యర్థము.

యోగములభించినతరువాత మఱియొకసుఖము ఎక్కువగా తోఁపదను నర్థము కచోపాఖ్యానములో వసిష్ఠమహామునిచే నుదాహరించఁబడినది.

కచః కదాచిదుత్థాయ సమాధేః ప్రీతమానసః,
ఏకాంతే సమువాచేద మేవం గద్గదయా గిరా.

తా. కచుఁ డనువేరుగల బ్రహ్మణుఁడు ఒకానొకప్పుడు సమాధినుండి లేచి ఏకాంతమందుఁ గూర్చొని నిండ సంతోషించిన మనస్సుగలవాడై డగ్గుత్తికతో నీ ప్రకారముగాఁ జెప్పెను.

కిం కరోమి క్వ గచ్ఛామి కిం గృహ్ణామి త్యజామి కిం,
ఆత్మనా పూరితం విశ్వం మహాకల్పాంబునా యథా.

తా. ప్రళయ కాలపు మహాసముద్రోదకము ఏ ప్రకారము ప్రపంచమంత నిండియుండునో ఆ ప్రకారమే పరమాత్మస్వ

రూప మీ ప్రపంచమునంతయు నిండియున్నది గనుక నేను ఏమి కార్యము చేయుదును? ఎచ్చటికి పోదును? దేనిని గ్రహించుదును? దేనినివిడుతును? అనఁగా సర్వము బ్రహ్మస్వరూపముగా నున్నందున కర్తృకర్తృక్రియలు లేవు గనుక గమనాదివ్యాపారములను జేయుటకు శక్యము కాదని భావము.

స బాహ్యభ్యంతరే దేహే హ్యథ ఊర్ధ్వం చ దిక్షు చ,
ఇత ఆత్మా తదేవాత్మా నాస్త్యనాత్మమయం జగత్.

తా. దేహమునకు లోపలి వెలుపలిభాగములయందు అధోభాగములోనూర్ధ్వభాగమునూ దన్నిదిక్కులయందును పరమాత్మస్వరూపము నిండియున్నది. పరమాత్మస్వరూపము గాని ప్రపంచము కొంచెమైన లేదు.

న తదస్తి న యత్రాహం న త దస్తి న యన్తయి,
కిమన్యదభివాంఛామి సర్వం సంవిన్తయం తతమ్.

తా. ఆత్మస్వరూపుడనైన నే నెచ్చట లేనో నాయం దేది లేదో, అట్టివస్తువు లేనే లేదు. సర్వమున్ను వ్యాపకమైన చిద్రూపముగానే యున్నదిగనుక నేను దేనినికోరెదను? అనఁగా చిద్రూపుడనైన నాకంటె భిన్నవస్తువు లేనందున ఇచ్ఛావిషయ మొకటియు లేదని తాత్పర్యము.

స్థారబ్రహ్మమలాంభోధిధేనాస్సర్వే కులాచలాః,
చిదాదిత్యమహాతేజో మృగతృష్ణా జగచ్ఛ్రియః అని.

తా. ఈలోకమునఁ గనుపడుచుండు మేఘమందరాది కులపర్వతములు స్వప్రకాశబ్రహ్మస్వరూప మను మహాసముద్రమందు నురుగుముద్దలుగా నున్నవి. ఈ ప్రపంచ మంతయు పర

బ్రహ్మ యను గ్రీష్టాదిత్యప్రకాశమందు కనుపడు ఎండమావులు. కనుక పరమాత్మస్వరూప మొకటియై పరమార్థముగాని కులపర్వతాదులతోఁ గూడిన యీ ప్రపంచ మంతయు గ్రీష్టకాలసూర్యకిరణములయందు కల్పింపఁబడిన యెండమావులవలె సముద్రమందు కల్పింపఁబడిన తరంగఫేనబుద్బుదములవలె మిథ్యాభూతమై యున్నది.

మహత్తరమైన దుఃఖమువలన కూడ చలింపఁజేయుఁబడదనునర్థము శిఖిధ్వజునియొక్క మూఁడుసంపత్సరములసమాధిని చెప్పునప్పుడు ప్రతిపాదించఁబడినది

నిర్వికల్పసమాధిస్థం తత్రాపశ్యన్తహిపతిం,
రాజానం తావదేతస్యా ద్బోధయామి పరాత్పరాత్.

తా. శిఖిధ్వజుఁడనురాజు కొంతకాలము రాజ్యము ననుభవించినతరువాత విరక్తుడై సమాధి నభ్యసించునోరి ఏకాంతదేశమందు నిలిచి భూమి జయక్రమముగా నిర్వికల్పసమాధియందు జేరి యుండఁగా అతనిభార్య యగు చూడాల యనునామె తనభర్తను వెదకుచుఁ బోయి యొకచోట నిర్వికల్పసమాధినిష్ఠుడైయున్న తనభర్త యగుశిఖిధ్వజునిఁ జూచి యాసమాధిలో నుండి లేవఁదీసెద నని కోరెను.

ఇతి సంపింత్య చూడాలా సింహనాదం చకార సా,
భూయో భూయః ప్రభోరగ్రే వనేచరభయప్రదమ్.

తా. ఈవిధముగా నాలోచించి యా చూడాల యనురాజుభార్య యాశిఖిధ్వజునియొడుట మాటిమాటికి నడవిలో.

నుండు జంతువులకుఁ గూడ భయమును కలుగఁజేయునట్టి
సింహనాదమును చేసెను.

స చచాల తదా రామ యదా నాదేన తేన సః,
భూయో భూయః కృతేనాపి తదా సా తం వ్యచాలయేత్,
చాలితః పాతితోఽవ్యేష తదా నో బుబుధే బుధః. అని.

తా. ఈవిధముగా సింహనాదమును మాటిమాటికి
చేసినప్పటికి నాశిఖిధ్వజుఁడు సమాధిలోనుండి యెప్పుడు లేవక
పోయెనో అప్పు డాచూఁడాల ఆతనినిబట్టి కదలించెను. కద
లించినను ఆరాజు లేవక పోయెను.

ప్రహ్లాదచరిత్రయందుఁ గూడ నీయర్థము చెప్పబడినది.

ఇతి సంఘితయన్నేవ ప్రహ్లాదః పరవీరహః,
నిర్వికల్పపరానందసమాధిం సముపాయయా.

తా. ప్రహ్లాదుఁ డీవిధముగా నాలోచించుచు పరమా
నందస్ఫూర్తిగల నిర్వికల్పసమాధిని పొందెను.

నిర్వికల్పసమాధిస్థ శ్చిత్రార్చిత ఇవాబభా.
పంచవర్ష సహస్రాణి పీనాంగోఽతిష్ఠ దేకదృక్.

తా. నిర్వికల్పసమాధియం దుండి చిత్రమందు వ్రాయఁ
బడినబొమ్మవలె నాప్రహ్లాదుఁడు నిశ్చలముగా నుండెను. ఇది
గాక యేకాగ్రదృష్టిగలవాఁడై అయిదు వేలసంవత్సరములు
కృశింపని శరీరముతో సమాధినిఘఁడై యుండెను.

మహాత్మక సంప్రబుధ్యన్వేత్యైవం విష్ణురుదాహరత్,
పాంచజన్యం ప్రదధ్వా చ ధ్వనయన్ కకుభాం గణమ్.

తా. ఈ ప్రకారము నిర్వికల్పసమాధియం దున్న ప్రహ్లాదునియొద్దకు శ్రీమన్నారాయణుడు విచ్చేసి 'యో మహాత్మా, సమాధిని చాలించి లెమ్మా' యని చెప్పి పాంచజన్యమును తన శంఖముచే దశదిశామధ్యము నిండునటుల ధ్వనిచేసెను.

మహతా తేన శబ్దేన వైష్ణవప్రాణజన్తనా,
బభూవ సంప్రబుద్ధాత్తా దానవేశశ్వనైశ్వనైః. అని.

తా. నారాయణునియొక్క యాచద్యులముచే నూదఁబడిన యాశంఖధ్వనిచేత నా ప్రహ్లాదుడు తిన్నతిన్నగా సమాధిని చాలించి వ్యర్థితుఁ డాయెను.

ఈ ప్రకారమే వీతహవ్యుడు మొదలగు యోగులయొక్క సమాధిని కూడ నీయర్థమందు ఉదాహరింపవలయును.

వైరాగ్యము రెండువిధములు. ఒకటి అపరవైరాగ్యము; రెండవది పరవైరాగ్యము. ఇందులో నపరవైరాగ్యము యత మానమని, వ్యతిరేకమని, ఏకేంద్రియమని, వశీకారమని నాలుగు విధములు. వీటిలో మొదటిమాటిని అభిప్రాయమందుంచుకొని వశీకార మనునాలుగవ వైరాగ్యము సూత్రంపఁబడినది.

సూ. దృష్టానుశ్రవికవిషయవికృష్టస్య వశీకారసంజ్ఞం వైరాగ్యమ్.

తా. స్రక్చందనవనితాపుత్రమిత్రధనాదివస్తువులు దృష్ట విషయములు. వేదములో చెప్పఁబడిన స్వర్గాదులు అనుశ్రవిక విషయములు. ఇవియే అదృష్టవిషయము లనికూడ చెప్పఁబడును. ఈ రెండువిషయములయం దాశయున్నప్పటికి వివేకతారతమ్యముచేత యతమానాదివైరాగ్యములుమూఁడు సంభవిం

చును. ఈ ప్రపంచమందు సారమైనది యేదియో అసారమైనది యేదియో . వీటిని గురూపదేశశాస్త్రవిచారములచేత తెలుసుకొనుదు ననియుద్వోగించుట యతమానవై రాగ్య మనబడును. ౧. తనచిత్తమందు పూర్వము కలిగియున్నదోషములలో నభ్యసించుట వివేకముచేత నిప్పుటికి నెన్ని నివర్తించినవి; ఇంక నెన్ని దోషములు శేషించి యున్నవి యని ప్రతిదినము పరిశీలన చేయుట శ్లోతిరేకవై రాగ్య మనబడును. ౨. దృష్టాదృష్టవిషయములలోఁ బ్రవర్తించుట దుఃఖరూప మని తెలిసి యాప్రవృత్తిని విడిచిపెట్టి మనస్సునందు మాత్రము విషయరచి కలిగియుండుట యేకేంద్రియవై రాగ్య మనబడును. 3. ఇట్టిమానసికవిషయరచికూడ దృష్టాదృష్టవిషయములలో లేకయుండుట వశీకారవై రాగ్య మనబడు నని సూత్రతాత్పర్యము.

ఈయపరవై రాగ్యము అష్టాంగయోగములయందుఁ బ్రవర్తించుజేయునది గనుక సంప్రజ్ఞాతసమాధికి సంతరంగముగా నుండును. అసంప్రజ్ఞాతసమాధికి పరవై రాగ్యమంతరంగముగా నుండును.

పరవై రాగ్య మిసూత్రముచే జెప్పబడినది.

సూ. తత్పరం పురుషఖ్యాతే గుణవైతృష్ట్యే. అని.

తా. సంప్రజ్ఞాతసమాధిని ధృఢముగా నభ్యసించుటచేత గుణత్రయాత్మకమైన ప్రధానముకంటె విలక్షణమైన ప్రత్యగాత్మస్వరూపము సాక్షాత్కరించును. అట్టిసాక్షాత్కారముచేత గుణత్రయజన్యములైన సమస్తపదార్థములయందును

గుణత్రయమందును కలిగెడి వైరాగ్యము పరవైరాగ్యమని సూత్రార్థము.

ఈపరవైరాగ్యతారతమ్యమువలన సమాధిః శీఘ్రత్వాది తారతమ్యము గలుగు నని సూత్రముచే జెప్పబడినది.

సూ. తీవ్రసంవేగానా మానస్తస్మాదాభిభావః. అని.

తా. సంవేగ మనగా వైరాగ్యము. తీవ్రవైరాగ్యము కలవారికి సమాధిసిద్ధి స్వల్పకాలముచేతనే కలుగు నని సూత్రార్థము.

మృదుసంవేగు లని, మధ్యసంవేగు లని, తీవ్రసంవేగు లని యోగులు మూడువిధములు. ఇందులో తీవ్రసంవేగు లను తీవ్రవైరాగ్యము గలవారికే యోగము శీఘ్రకాలములో సిద్ధించును.

తీవ్రవైరాగ్యము కలవారిలో కూడ సమాధి తారతమ్యముగా సిద్ధించు నని సూత్రమివ్వబడినది.

సూ. మృదుమధ్యాతిమాత్రత్వాత్తోఽసి విశేషః. అని.

తా. మృదుతీవ్రవైరాగ్య మని, మధ్యతీవ్రవైరాగ్య మని, అధితీవ్రవైరాగ్యమని తీవ్రవైరాగ్యమే మూడువిధములుగా నున్నది ఇందులో మృదుతీవ్ర వైరాగ్యము కలవారి కంటె మధ్యతీవ్రవైరాగ్యము కలవారికి, అంతకంటె అధితీవ్ర వైరాగ్యముగలవారికిని సమాధి శీఘ్రముగా సిద్ధించు నని సూత్ర తాత్పర్యము.

ఉత్తమోత్తములైన జనక ప్రహ్లాదాదులు అతీతీవ్ర వైరాగ్యము గలవారు. కనుకనే యొకముహూర్తమాత్రము తత్త్వవిచారము చేసినమాత్రమున దృఢసమాధిని బొందిరి. ఉద్ధాలకుడు మొదలగు యోగులు మృదుతీవ్రవైరాగ్యముగల వారు గనుకనే చిరకాలాభ్యాసమువలనఁగాని సమాధి సిద్ధి నొందరైరి.

ఈప్రకారమే యితరాధికారులను కూడ నుదాహరించ వలెను.

ఈప్రకారము అధితీవ్రవైరాగ్యము గలవానికి దృఢ మైనయసంప్రజ్ఞాతసమాధిలాభములు గలుగఁగా, తిరిగి వ్యుత్థాన దశ నొందుటకు శక్యము కాదు. అందుచేతనే మనస్సు సమ గ్రముగా నశించిపోవును.

మనోనాశముచేత వాసనాక్షయము రక్షింపఁబడఁగా, జీవన్ముక్తి సుస్థిరమై యుండును. మనోనాశము గలుగఁగానే విదేహమోక్షమే సిద్ధించును గాని జీవన్ముక్తి నిలిచి యుండ దని శంకింపఁదగదు. మనోనాశము గలిగినా, జీవన్ముక్తి నిలిచి యుండు నని శ్రీరామవసిష్ఠులయొక్క ప్రశ్న ప్రతివచనముల వలన నిర్ణయింపఁబడియున్నది.

శ్రీరాములు చేయుప్రశ్నము.

వివేకాభ్యుదయాచ్చిత్తస్వరూపేఽంతర్హితే మనసే,
మైత్ర్యాదయో గుణాః కుత్ర జాయంతే యోగినాం వద.

తా. మునివర్యా ! వివేకము మిగుల వృద్ధినొందుట
వలన చిత్తము నశింపగా మైత్రీకరుణాదిశుభవాసనలు
యోగులగువారికి నెచ్చటఁ బుట్టును.

ఇందుకు వసిష్ఠమహర్షి యొక్క ప్రతివచనము:

ద్వివిధశ్చిత్తనాశోఽస్తి సరూపోఽరూప ఏవ చ,
జీవన్ముక్తౌ సరూపస్సౌదరూపోఽదేహముక్తిగః.

తా. మనోనాశము సరూప మని, అరూప మనియు రెండు
విధములు. అందులో జీవన్ముక్తియందు మనోనాశము సరూ
పముగా నుండును. విదేహముక్తియందు దరూపముగా నుండును.

ప్రాకృతం గుణసంభారం మమేతి బహు మన్యతే,
సుఖదుఃఖాద్యవష్టభం విద్యమానం విదో విదుః.

తా. సుఖదుఃఖాదులకు కారణములై వర్తించుగుణత్ర
యాత్మక ప్రకృతిసంబంధములైన రాగద్వేషాదిగుణములను
తనవిగా అభిమానించుపదార్థమును మనస్సునుగా చెప్పుదురు.

చేతనః కథితా సత్తా మయా రఘుకులోద్వహ,
అస్య నాశమిదానీం త్వం శృణు ప్రశ్నవిదాం వర.

తా. ఓరఘువంశ ప్రతిష్ఠాపకుడవైన రామచంద్రా !
మనస్సుయొక్కసత్తను జెప్పితిని. ఈమనస్సుయొక్క నాశమును
జేప్పెదను వినుమా.

సుఖదుఃఖదశాధీరం సామ్యాన్న ప్రార్థరంతి యం,
నిశ్వాసా ఇవ శైలేంద్రం తస్య చిత్తం మృతం విదుః.

తా. బ్రహ్మతత్త్వసాక్షాత్కారము గలిగి నిరంతరబ్రహ్మ
నుసంధానము గల యేపురుషుని నిట్టూర్పువాయువులు పర్వ

తమును కడలింపలేనట్లు సుఖదుఃఖాద్యవస్థలు కడలింపనేరవో,
యాపురుషునియొక్క చిత్తము నశించిన దని యెఱుంగవల
యును.

ఆపత్కార్పణ్యముత్సాహో మదోమాంద్యం మహోత్సవః,
యం న యాంతి న వైరూప్యం తస్య నష్టం మనో విదుః.

తా. పుత్రకళత్రాది నాశరూపమైన యాపదయును,
దారిద్ర్యమును, పుత్రజన్మాదులవలనఁ గలుగు నుత్సాహమును,
ధనికత్వపాండిత్యాదులవలనఁ గలుగు గర్వమును, అలసత్వ
మును, వివాహాదిమహోత్సవదర్శనమువలనఁ గలుగు హర్ష
మును ఏపురుషునియందు సంగతములుకావో, ఇవి యేపురుషుని
వైరూప్యమును పొందింపనేరవో, ఆపురుషునకు మనస్సు
నశించినది యని తెలియవలయును.

చిత్తమాశాభిధానం హి యదా నశ్యతి రాఘవ,
మైత్ర్యాదిభిర్గుణైర్ముక్తం తదా సత్త్వముదేత్యలమ్.

తా. ఆశయే చిత్త మనఁబడును. ఇట్టి చిత్త మెప్పుడు
నశించునో అప్పుడు చిత్తము మైత్ర్యాదిగుణములతోఁగూడి
సత్త్వగుణప్రధానమై యావిర్భవించును. అనఁగా రాగద్వేష
లోభాదిరూపములు నశించఁగానే మైత్రీముదితాదిగుణముల
తోఁగూడ చిత్తముయొక్క సత్త్వంశము వృద్ధి నొందునని
భావము.

భూయో జన్త వినిర్ముక్తం జీవన్ముక్తస్య విద్యతే,
సరూపోఽసౌ మనోనాశః జీవన్ముక్తస్య విద్యతే.

తా. జీవన్ముక్తునియొక్క మనస్సు పునర్జన్మకు కారణముగాక యుండును. ఇదియే సమాప మగు మనోనాశము. ఇట్టి మనోనాశము జీవన్ముక్తునికి కలిగియుండును.

అరూపస్తు మనోనాశో యో మయోక్తో రఘూద్వహ,
విదేహముక్తావేవాసా విద్యతే నిష్ఫలాత్తకః.

తా. ఏ అరూప మనెడిమనోనాశము నాచేతఁ జెప్పఁబడెనో, అది ప్రయోజనములేనిదై విదేహముక్తియందే కలిగియుండును. అనఁగా జీవన్ముక్తియందుఁగల మనోనాశము ఆత్మమాత్ర శేషముగా నున్నందునను, ఆత్మస్వరూపము నిర్గుణమై చలదునను మైత్ర్యాదిగుణాశ్రయత్వముకూడ లేకయుండు నని భావము.

సమగ్రగ్ర్యగుణాధారమపి తత్ర ప్రళీయతే,
విదేహముక్తావమలే పదే పరమపావనే,

తా. విదేహముక్తి యనఁగా నిర్మలమయి పరమవిత్తమయిన పరబ్రహ్మస్వరూపమే వానియందు సర్వశ్రేష్ఠమయిన సమస్త మైత్ర్యాదిగుణములతోఁగూడ తదాశ్రయ మయిన మనస్సు నశించును. ఇదియే అరూపమనోనాశ మనఁబడును.

సం శాంతదుఃఖమజడాత్మకమేకరూప

మానందమంథరమపేతరజస్తమో యత్,

ఆకాశక్రోశతనవోఽతనవో మహంతః

తస్మిన్ పదేగళితచిత్తలవా వసంతి. అని.

తా. శమించినసమస్త దుఃఖములు గలదియును స్వప్రకాశచైతన్యస్వరూపమును సజాతీయవిజాతీయస్వగత భేదములు

లేనిదియు పరమానందాత్మకమును రజస్తమోగుణశూన్యమును ప్రసిద్ధము నైన యేపరమాత్మస్వరూపముకలదో, దానియందు ఆకాశమువలె నతినిర్మలమయిన స్వరూపము గల మహాత్ములు చిత్తము లేశము కూడ లేనివారై నివసించియుందురు.

కనుక జీవన్ముక్తు లగువారికి సర్వాపమనోనాశము కలిగి యుండు నని, ఇదియే జీవన్ముక్తిసాధనమని సిద్ధము.

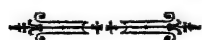
ఇది జీవన్ముక్తిప్రకాశికయందు మనోనాశనిరూపణ ప్రకరణ మను మూడవభాగము సమాప్తము.



శ్రీ హయగ్రీవాయ నమః

జీవన్ముక్తి ప్రకాశిక.

ర-వ ప్రకరణము.



హరిః ఓమ్.

ఇతను జీవన్ముక్తియొక్క ఫలమును నిరూపించెదము.

ఇదివరకు జీవన్ముక్తి యనఁగా నేమి? దీనికి ప్రమాణ మెద్ది? ఈజీవన్ముక్తి యేవిధముగా సిద్ధించు నను మూఁడుప్రశ్న లకు సమాధానము చెప్పఁబడినది.

జీవన్ముక్తి సిద్ధించినందున నేమిప్రయోజనము కలదను నాలుగవప్రశ్నకు సమాధానము చెప్పఁబడును.

జీవన్ముక్తి సిద్ధించినందున జ్ఞానరక్షణము, తపస్సు, విసంవాదాభావము, దుఃఖనాశము, సుఖావిర్భావము అను అయిదుప్రయోజనములు కలవు.

ఆక్షేపము—అపౌరుషేయ మయినందున నిత్యనిర్దోష మయిన వేదాంతవాక్యప్రమాణముచేతఁ గలిగిన తత్త్వజ్ఞాన మునకు బాధ యసంభావితమయియుండఁగా తత్త్వజ్ఞానరక్షణము జీవన్ముక్తి ప్రయోజన మని చెప్పుట యసంగతము. దేనికి బాదకలుగునో దానిని గదా రక్షింపవలసియుండును.

సమాధానము—చిత్తవిశ్రాంతి లేనియెడల సంశయ వివర్యయములు తత్త్వజ్ఞానబాధకములుగా సంభవించును. తత్త్వజ్ఞానబాధకములైన సంశయవివర్యయములు చిత్తవిశ్రాంతి చేత నివర్తించును.

చిత్తవిశ్రాంతి జీవన్ముక్తిసీద్ధిచేతగలుగును. కనుక జీవన్ముక్తి చిత్తవిశ్రాంతిద్వారా సంశయవివర్యయములను నివర్తింపఁ జేసి తత్త్వజ్ఞానమును సుస్థిరముగాఁ జేయును కనుక జీవన్ముక్తికి తత్త్వజ్ఞానరక్షణము ప్రయోజన మని చెప్పుట యుక్తముగా నే యున్నది. శ్రీరాములవారికి తత్త్వజ్ఞానము కలిగియున్నప్పటికి చిత్తవిశ్రాంతికి పూర్వమునందు సంశయము కలిగియున్నట్టు వాసిష్ఠరామాయణములో విశ్వామిత్రమహర్షిచే చెప్పబడి యున్నది.

న రాఘవ తవాస్యన్యత్ జ్ఞేయం జ్ఞానవతాం వర,
స్వయేవ సూక్ష్మయా బుద్ధ్యా సర్వం విజ్ఞానవానసి.

తా. ఓరామచంద్రా! నీవు చెప్పిన సంగతులను విచారింపఁగా నీకు తెలుసుకొవలసిన సంగతి మరియొకటి లేదు. నీవు సూక్ష్మమైన స్వబుద్ధిచేతనే సమస్తమును తెలుసుకొంటివి.

భగవద్వ్యాసపుత్రస్య శుకస్యేవ మతిస్తవ,

విశ్రాంతిమాత్రమేవాత్ర జ్ఞాతజ్ఞేయాప్యవేక్షతే. అని.

తా. వ్యాసమహర్షికుమారుడైన శుకమహర్షి యొక్క బుద్ధివలె నీబుద్ధికూడ తెలుసుకొవలసిన యర్థమును యావత్తు తెలుసుకొని యున్నప్పటికి విశ్రాంతిని మాత్ర మపేక్షించుచున్నది.

శుకమహర్షి స్వబుద్ధిచేతనే తత్త్వమును సమగ్రముగా తెలుసుకొని స్వావగతార్థమునందు సంశయము కలవాడై తనతండ్రియగు వ్యాసమహర్షిని ప్రశ్నచేయఁగా వారు తనకు తెలిసినప్రకారమే చెప్పినందున అప్పటికిని సంశయించి జనక మహారాజునన్నిధికి పోయి ఆయనవలనఁ గూడ నీప్రకారమే యుపదేశింపఁబడి యాజనకరాజునుగూర్చి యీప్రకారముగా చెప్పెను.

స్వయమేవ మయా పూర్వ మేతత్ జ్ఞాతం వివేకతః,
ఏతదేవ చ పృష్టేన పిత్రా మే సముదాహృతమ్.

తా. ఓజనకమహారాజా! మీరు చెప్పిన యీతత్త్వార్థమును నేనిదివరకు వివేకయুক্তమయిన బుద్ధిచేత తెలుసుకొని యుంటిని. మాతండ్రియగు వ్యాసమహర్షిని నడుగఁగా వారు నిదియే చెప్పిరి.

భవయఽప్యేష ఏవార్థః కథితో వాగ్విదాం వర,
ఏష ఏవ చ వాక్యార్థః శాస్త్రేషు పరివృశ్యతే.

తా. మీచేత గూడ నీయర్థమే చెప్పఁబడినది. సమస్త శాస్త్రములయందును విచారింపఁగా, ఈయర్థమే కనుపడుచున్నది.

యథాఽయం స్వవికల్పోఽర్థః స్వవికల్పపరిక్షయాత్,
క్షీయతే దగ్ధసంసారో నిస్సార ఇతి నిశ్చయః.

తా. నిస్సారమయిన యీసంసారము స్వభ్రాంతిచేత కలిగిన దనియు, స్వభ్రాంతి నివర్తింపఁగా సంసారము నివర్తించు

ననియు నేను నిశ్చయించుకొన్న యర్థము. ఈయర్థమే మా తండ్రిగారిచేత, మీచేత, శాస్త్రములచేతకూడ చెప్పబడినది.

తత్త్విమేతస్స హావాహో సత్యం బ్రూహి మమాచలమ్,
త్వత్తో విశ్రామ మాభీమి చేతసా భ్రమతా జగత్.

తా. ఓజనకమహారాజా! నేను నిశ్చయించుకొన్న యర్థమును మీరు చెప్పిన యర్థమును వాస్తవమా? నాకు సత్యముగా చెప్పుడు. జగత్తురుగుటించి నేను నిశ్చయించుకొన్న యర్థము వాస్తవమా? అవాస్తవమా? అని భ్రమించుచిత్తముగల నేను మీయుపదేశముచేత విశ్రాంతిని పొందెదను.

ఈప్రకారముగ శుకమహామునిచే నడుగబడి జనకమహారాజు చెప్పుచున్నారు.

నాతః పరతరః కశ్చిన్నిశ్చయోఽస్యపరో మునే,
స్వయమేవ త్వయా జ్ఞాతం గురుభిశ్చ యథా శ్రుతమ్.

తా. ఓశుకమహామునీ! ఇదియే వాస్తవార్థము. ఇంతకు మించిన వాస్తవము లేదు. నీవు స్వబుద్ధిచేతనే ఈయర్థమును తెలుసుకొంటివి. మీతండ్రిగారిచేత కూడ వినియుంటివి.

అవ్యుచ్చిన్నశ్చిదాత్మైకః పుమానస్తీహ నేతరత్,
స్వసంకల్పవశాద్బద్ధః నిసంకల్పస్తు ముచ్యతే.

తా. దేశకాలవస్తుపరిచ్ఛేదములేని చిద్రూపుడైన పరమపురుషు డొకఁడే కలఁడు. మఱియొకటి లేదు. ఆపురుషుడు తనసంకల్ప మను మాయాశక్తిచేతనే బద్ధుడై సంసారము ననుభవించును. సంకల్పశూన్యుఁ డాయెనా, ముక్తుఁడగును.

తేన త్వయా స్ఫుటం జ్ఞాతం జ్ఞేయం స్వస్య మహాత్మనః,
భోగేభ్యో విరతిర్జాతా దృశ్యాద్వా సకలాదిహ.

తా. తెలియఁదగిన యీయర్థము నీకు బాగుగ తెలిసెను. మహానుభావుఁడవైన నీకు సమస్తభోగములయందు సమస్తప్రపంచమందును విరక్తి గలిగెను.

ప్రాప్తంప్రాప్తవ్యమఖిలం భవతా పూర్ణచేతసా,
న దృశ్యే పతేనీ బ్రహ్మ ముక్తస్త్వం భ్రాంతిముత్స్నజ.

తా. పరిపూర్ణచిత్తముగల నీచేత పొందవలసిన ఫలమంతయు పొందఁబడినది. నీవు ఈదృశ్యప్రపంచమునం దాసక్తి గలవాఁడవు కాకపోతివి. కనుకనే నీవు ముక్తుఁడవు. భ్రాంతిని విడుపుము.

అనుశిష్ట స్స ఇత్యేవం జనకేన మహాత్మనా,
విశ్రామ శుకస్తూష్ణీం స్వస్థే పరమవస్తుని.

తా. ఈప్రకారము మహాత్ముడైన జనకునిచే నుపదేశింపఁబడి యాశుకమహాముని స్వమహిమప్రతిష్ఠిత మైనపరమాత్మయందు సర్వవ్యాపారోపమపూర్వకంబుగా విశ్రాంతి నొందెను. అనఁగా పరమాత్మస్వరూపమందు నిస్సంశయముగా నిష్ఠగలవాఁడై యుండెను.

వీతశోకభయాయాసో నిరీహశ్చిన్నసంశయః,
జగామ శిఖరం మేరోః సమాధ్యర్థమనిందితమ్.

తా. తరువాత నాశుకమహాముని సర్వసంశయ నివృత్తి గలవాఁడై విషయములయం దాశ లేనివాఁడై శోకభయాయాసములను విడిచి జనశోపదేశముచేత నిశ్చితమైనపరమాత్మ.

తత్త్వమును ప్రత్యక్షముగా చూడఁగోరి సమాధిని చేయుటకై మేరుచర్మతశిఖరమునకుఁ బోయెను.

తత్త్వ వర్ష సహస్రాణి నిర్వికల్పసమాధినా,
దేశే స్థిత్యా శశామాసావాత్సన్యస్నేహదీపవత్. అని.

తా. ఆమేరుచర్మతశిఖరమం దనేక వేల సంవత్సరములు నిర్వికల్పసమాధిని అనుష్ఠించుచునుండి యాశుకమహాముని తైలము లేని దీపమువలె నాత్మయందు శమించెను. అనఁగా విదేహముక్తిని పొందె నని భావము.

కనుక తత్త్వజ్ఞానము సుప్టిసప్తటికి విశ్రాంతిలేనిపక్షమందు శుకమహామునికి శ్రీరాములవారికివలె సంశయము కలుగుచుండును. అట్టి సంశయము అజ్ఞానమువలె తత్త్వజ్ఞానమునకు ప్రతిబంధకమై యుండును.

కనుక నే భగవద్గీతలయందు చెప్పబడినది:

అజ్ఞాశ్చ శ్రద్ధధానశ్చ సంశయాత్తా వినశ్యతి,
నాయం లోకోఽస్తి న పరో న సుఖం సంశయాత్తనః.

తా. అజ్ఞానవిపర్యయసంశయములు గల పురుషుఁడు పురుషార్థమును చెందక నశించిపోవును. అజ్ఞాన విపర్యయములు కలవాఁడు ఇహలోకమందైనను కొంచెము సుఖమును పొందును. సంశయచిత్తుఁడు ఈలోకమందుఁ గాని పరలోకమందుఁ గాని సుఖము నెప్పటికిని పొంద నేరఁడు.

ఈశ్లోకమునం దశ్రద్ధ యనఁగా విపర్యయము. ఈవిపర్యయము ఉత్తరగ్రంథమునందు వివరింపబడును. అజ్ఞానవిపర్య

యములు మోక్షమును మాత్రము ప్రతిబంధించును. సంశయము భోగమోక్షములను రెంటిని ప్రతిబంధించును. సంశయమనఁగా దేనియందును నిశ్చయబుద్ధి లేకపోవుట. కనుక నే యెప్పుడు సంసారసుఖములయందు ప్రవర్తించునో, అప్పుడు మోక్షమార్గబుద్ధి సంసారసుఖప్రవృత్తిబుద్ధిని నిరోధించును. ఎప్పుడు మోక్షమార్గమందుఁ బ్రవర్తించునో ప్రవృత్తిబుద్ధిని నిరోధించును గనుక సంశయాంతరణము గలవాఁడు ఇహలోకపరలోకసుఖములలో నొకసుఖమునైనను పొందనేరడు.

కనుక నే మోక్షాపేక్షగలవాఁడు సంశయములను ముఖ్యముగా ఛేదించుకొనవలయును. కనుక నే “శ్రు. ఛిద్యంతే సర్వ సంశయాః” అనుశ్రుతియందు ముముక్షుజనులకు సర్వసంశయోచ్ఛేదమావశ్యకమని చెప్పియున్నది. విపర్యయజ్ఞానమునకు నిదాఘుఁ డనుబ్రాహ్మణుని దృష్టాంతముగాఁ జెప్పవలసినది. ఋభుమహాముని పరమకృపచేత తన శిష్యుఁడైన నిదాఘునిగృహమునకు పోయి యానిదాఘుని బహువిధములచేత బోధించి స్వాశ్రమమును బ్రవేశించెను. నిదాఘుఁడు మొదట తెలిసియును గురూపదిష్టమార్గమందు శ్రద్ధ లేనివాఁడై క్రౌతస్తార్తకర్తలే పరమపురుషార్థసాధనము లని విపర్యయబుద్ధి (విపరీతబుద్ధి) కలవాఁడై కర్తల ననుష్ఠించుటయందు పూర్వమువలెఁ బ్రవర్తించెను. గురువైన యఋభుమహామునియును శిష్యుఁడు మోక్షమార్గభ్రష్టుఁడు కాకపోవుఁ గాక యని తిరిగి నిదాఘునియింటికి వచ్చి తత్త్వజ్ఞానమును బోధించెను. అప్పటికిని నిదాఘుఁడు విపరీతబుద్ధిని విడువకపోయెను. అంతట విడువక మూఁడవపర్యాయము

యమును బోధింపఁబడి విపరీతజ్ఞానమును విడిచి నిదాఘుఁడు
బ్రహ్మత్వమునందు విశ్రాంతి నొందెను.

ఈసంశయవిపర్యయములకే అసంభావనావిపరీతభావన
లను నామాంతరములు గలవు. వీటిచేత తత్త్వజ్ఞానముయొక్క
ఫలము ప్రతిబంధింపఁబడును.

ఈయర్థము పరాశరమహర్షిచే జెప్పఁబడినది:

మణిమంత్రోషధైర్వహ్ని స్ఫుదీప్తోఽపి యథేంద్రనమ్,
ప్రదగ్ధం నైవ శక్తస్యాత్ప్రతిబద్ధస్తథైవ చ.
జ్ఞానాగ్నిరపి సంజాతః ప్రదీప్తస్ఫుదృఢోఽపి చ,
ప్రదగ్ధంనైవ శక్తస్యాత్ప్రతిబద్ధస్తు కల్తషమ్.

తా. మణిమంత్రములచేతను, ఔషధములచేతను, ప్రతి
బంధింపఁబడిన దాహశక్తిగల అగ్ని స్వతః విశేషముగా మండు
చున్నప్పటికి కాష్ఠముల నేప్రకారము దహింపఁజాలదో, యా
ప్రకారమే తత్త్వజ్ఞానము కూడ దృఢముగా నుదయించి ప్రకా
శించుచున్నప్పటికి సంశయవిపర్యయములవలన ప్రతిబంధింపఁ
బడెనా, మోక్షప్రతిబంధకపాపములను నివర్తింపఁజేయ శక్తి
గలదిగా నుండదు.

భావనా విపరీతా యా యాచాసంభావనా శుక,
కురుతే ప్రతిబంధం సా తత్త్వజ్ఞానస్య చాపరా.అని.

తత్త్వజ్ఞానమునకు ప్రతిబంధకములు. ఇవి గాక యితరములు
ప్రతిబంధకములు కానేరవు జీవాభిన్న బ్రహ్మస్వరూపమును

ప్రపంచమిథ్యాత్వమును కేవలజ్ఞానముయొక్క మోక్షసాధనత్వమును శాస్త్రము ప్రతిపాదింప దనుబుద్ధి అసంభావన యని చెప్పబడును. శాస్త్రము జీవేశ్వరభేదమును ప్రపంచసత్యత్వమును కర్తృసముచ్చితజ్ఞానముయొక్క మోక్షసాధనత్వము నేతాత్పర్యముచేత ప్రతిపాదించు ననుబుద్ధి విపరీతభావన యని చెప్పబడును.

కనుక విశ్రమము నొందనిచిత్తము గలవానికి సంశయ విపర్యయములు సంభవించుచున్నందున తత్త్వజ్ఞానముయొక్క ఫలము ప్రతిబంధింపబడును. ఇట్టిఫలప్రతిబంధరూపమైన బాధవలన తత్త్వజ్ఞానమును రక్షింపవలసియుండును. విశ్రాంతిచిత్తము గలవానికి మనోనాశ మయినందున ప్రపంచమే భాసింపదు గనుక. సంశయములు సంభవింపనేరవు. ప్రపంచప్రతిభాసము లేని బ్రహ్మవేత్తయొక్క శరీరవ్యవహారము స్వప్రయత్నము లేక పోయినా, పరమేశ్వరప్రేరితమైన ప్రాణవాయువుచేతనే నిర్వహింపబడును.

కనుక నే ఛాందోగ్యోపనిషత్తులలో చెప్పబడియున్నది:

శ్రు. నోపజనం స్తరన్నిదం శరీరం స యథా ప్రయోగ్య అచరణే యుక్త వివ మేవాయమస్మి శరీరే ప్రాణో యుక్తః. అని.

తా. జనులయొక్క సమీపమం దుండుశరీరమును బ్రహ్మవేత్త స్థరించక యుండును. అనఁగా బ్రహ్మవేత్తయొక్కశరీరమును సమీపమం దుండు జనులు చూచుచుందురు గాని యా బ్రహ్మవేత్త తాను నిర్దనస్కుడై యున్నందున ఇది నాశరీరము ఇట్టివ్యాపారముల నాచరించుచున్నది యని యెఱుంగకయే

యుండు నని భావము. ఏప్రకారము రథశకటాదుల నీడ్చుటకు యోగ్యములైన ఆశ్వములు మార్గమందు నడుచుటకుఁగాను మొదట సారథిచేత ప్రేరణచేయఁబడి అనంతరము సారథి యొక్క ప్రేరణ నపేక్షింపక స్వయముగానే పురోవర్తి గ్రామమునుగాని క్షేత్రమునుగాని రథశకటాదులను పొందించునో, యాప్రకారమే యీప్రాణవాయువు కూడఁ బరమేశ్వరునిచేత నీశరీరమందు నియోగింపఁబడి జీవునియొక్క యత్నము ఉండినా, లేకపోయినా శరీరవ్యవహారమును నిర్వహించుచుండును.

ఈయర్థము శ్రీభాగవతమునందు కూడ స్మరింపఁబడి యున్నది:

దేహం చ నశ్వరమవస్థిత ముత్థితం వా
స్థిథోన పశ్యతి యతోఽధ్యగమత్స్వరూపమ్,
దైవాదుపేతమథ దైవవశాదపేతం
వాసో యథా పరికృతం మదిరామదాంధః. అని.

తా. బ్రహ్మతత్త్వసాక్షాత్కారముగల మహానుభావుఁడు నిరంతరము బ్రహ్మస్వరూపానుసంధానతత్పరుఁడై యున్నందున నశించుస్వభావముగల యీశరీరము. కూర్చొని యుండినా, లేక, నిశ్చించియుండినా, ప్రారబ్ధకర్మప్రాబల్యమువలన తనతోఁగూడియుండినా, లేక తన్ను విడిచిపోయినా దీనిని మధ్యపానపరవశుఁడైన పురుషుఁడు తనవై వస్త్రము నేప్రకార మెఱుంగక యుండునో ఆప్రకారముగానే యెఱుంగక యుండును.

వసిత్యమహామునియు నీప్రకారముగానే చెప్పియున్నారు.

పార్శ్వస్థబోధితాస్సంతః పూర్వాచారక్రమాగతం,
ఆచారమాచరంత్యేవ సుప్తబుద్ధనయాదిహ. అని.

తా. బ్రహ్మవేత్త లగువాడు బ్రహ్మస్వరూపానుసంధాన మగును లైసంగున బాహ్యప్రపంచము నేమిగాని నెఱుంగక యుండి, పార్శ్వమందున్న శిష్యులచేత బోధింపబడవలె, సాధనదశయందు దాచరించినక్రమము ననుసరించి నిత్యవైఖితి కర్తవ్యులు శరీర యాత్రోపయుక్తవ్యాపారములను సుప్తప్రబుద్ధునివలె నీహికమునందాచరించుచుండును.

ఆత్మేషము:—ఈయుదాహరించిన భాగవతిశ్లోకమందు సిద్ధుడైన తత్త్వజ్ఞుని దైవితప్రపంచమును చూడఁ డని వసిష్ఠ వాక్యమునందు, దైవితప్రపంచమును చూచు కని ఆచారము నాచరించు నని చెప్పినందుక పరస్పరవిరుద్ధముగా నున్నది.

సమాధానము:—చిత్తవిశ్రాంతియొక్క తారతమ్యము ననుసరించి దైవితప్రపంచదర్శనాద్యవములు యుక్తములైనందున పరస్పరవిరుద్ధములు కానేరవు.

ఇట్టి చిత్తతారతమ్యము శ్రుతియందు వినబడుచున్నది.

శ్రు. ఆత్మకీర్ష ఆత్మరతి క్రియానా నేష బ్రహ్మవిదాం చిత్తః.

తా. బ్రహ్మతత్త్వజ్ఞానముగల పురుషుడు చిత్తవిశ్రాంతి తారతమ్యముచేత ఆత్మకీర్షుఁ డని, ఆత్మరతి యని, క్రియానంతః డని, బ్రహ్మవిద్యరిష్టుఁ డని నాలుగువిధములుగాఁ జెప్పఁబడు నని శ్రుత్యర్థము.

ఇచ్చట నలుగురు బ్రహ్మవేత్తలు తెలియఁబడుచున్నారు. ఇందులో మొదటివాఁడు బ్రహ్మవేత్త యని, రెండవవాఁడు

బ్రహ్మవిద్యర్థుఁ డని, మూఁడవవాఁడు బ్రహ్మవిద్యరీయుఁ డని, నాలుగవవాఁడు బ్రహ్మవిద్యరిష్టుఁ డని చెప్పఁబడుదురు.

ఈనలుగురు యోగభూమిక లేడింటిలో నాలుగవభూమిక మొదలుకొని క్రమముగా నాలుగు భూమికలను పొందినవారని తెలియవలయును. అనఁగా నాలుగవభూమికయందు బ్రహ్మ విత్తసి, అయిదవభూమికయందు బ్రహ్మవిద్యర్థుఁ డని, ఆఱవ భూమికయందు బ్రహ్మవిద్యరీయుఁ డని, యేడవభూమికయందు బ్రహ్మవిద్యరిష్టుఁ డని చెప్పఁబడు నని భావము.

యోగభూమిక లేడింటిని శ్రీరసిష్ఠమహర్షి చెప్పియున్నాడు.

జ్ఞానభూమిశ్శుభేచ్ఛా స్యాత్ప్రథమా సముదాహృతా,
విచారణా ద్వితీయా స్యాత్తృతీయా తనుమానసా.
సత్వాపత్తి శ్చతుర్థా స్యాత్తతోఽసంసక్తినామికా,
పదార్థాభావిని షష్ఠీ సప్తమీ తుర్యగా స్త్వతా. అని.

తా. జ్ఞానభూమిక లేడింటిలో మొదటిది శుభేచ్ఛ యని, రెండవది విచారణ యని, మూడవది తనుమానస యని నాలుగవది సత్వాపత్తి యని, అయిదవది అసంసక్తి యని, ఆఱవది పదార్థాభావిని యని, ఏడవది తురీయ యని చెప్పఁబడును.

స్థితః కిం మూఢ ఏవాస్తి ప్రేక్షేఽహం శాస్త్రసజ్జనైః,
వైరాగ్యపూర్వమిచ్ఛేతి శుభేచ్ఛేత్యుచ్యతే బుద్ధైః.

తా. నేను మూఢుఁడనై యెందుకు నిలిచితిని. సజ్జన సహవాసముచేత సచ్చాస్త్రశ్రవణముచేత తత్త్వమును తెలియ

యత్నించెదనని వైరాగ్యపూర్వకముగాఁ గలుగునట్టి యిచ్చ శుభేచ్ఛ యని పండితులచే చెప్పబడినది.

శాస్త్ర సజ్జన సంపర్క-వైరాగ్యాభ్యాసపూర్వకం,
సద్విచార ప్రవృత్తిర్యా ప్రోచ్యతే సా విచారణా.

తా. వేదాంతశాస్త్రములను విని సాధుజనులసహవాసమును చేసి ఇహలోకపరలోకములయందు వైరాగ్యమును పొంది బ్రహ్మవిచారమునందుఁ బ్రవర్తించుట విచార మని చెప్పబడును.

విచారణా శుభేచ్ఛాభ్యా మింద్రియాధేష్వస క్తతా,
యత్ర సా తనుతామేతి ప్రోచ్యతే తనుమానసా.

తా. విచారణచేతను, శుభేచ్ఛచేతను, విషయవైరాగ్యముతోఁ గూడినచిత్తము ఏదశయందు సూక్ష్మార్థగ్రహణ సామర్థ్యరూప మయిన తనుత్వమును పొందునో, ఆదశ తనుమానస యని చెప్పబడును.

భూమికాత్రితయాభ్యాసాచ్చిత్తైర్థవిరతేర్వశాత్,
సత్త్వాత్తని స్థితే శుద్ధేసత్త్వాపత్తిరుదాహృతా.

తా. ఈచెప్పబడిన మూడు భూమికల నభ్యసించుట వలనను విషయములయందుఁ గలిగిన వైరాగ్యదార్ఢ్యమువలనను సత్యజ్ఞానందాత్మక మయి అవిద్యాదిదోషశూన్య మయిన పరమాత్మస్వరూపమునందు చిత్తము దృఢముగా నిలుచుట సత్త్వాపత్తి యనఁబడును.

దశాచతుష్టయాభ్యాసా దసంసర్గఫలా తు యా,
రూఢసత్త్వచమత్కారా ప్రోక్తానసంస్కృతి నామికా.

తా. శుభేచ్ఛాది భూమికా చతుష్టయాభ్యాసమువలన
సర్వవిషయములయందును బొత్తిగా సంసర్గము లేకయుండి
పరమాత్మయందు రూఢ మయిన స్థితి యసంసక్తి యనబడును.

భూమికాపంచకాభ్యాసాత్స్వాత్మారామతయా భృశం,
ఆభ్యంతరాణాం బాహ్యేనాం పదార్థానామభాసనాత్.
పరప్రయుక్తేన చిరం ప్రయత్నేనావబోధనం,
పదార్థాభావినీ నామ షష్ఠీ భవతి భూమికా.

తా. శుభేచ్ఛాదిభూమికాపంచకము నభ్యసించు కేవల
స్వరూపమునందే దృఢముగా చేరి యానందించుచున్న చిత్త
మునకు బాహ్యవిషయములు గాని ఆంతరవిషయములు గాని
గోచరింపక యుండుటచేత పరులయొక్క ప్రయత్నముచేతనే
చిరకాలమునకు వ్యుత్థానమును బొందు పురుషునియొక్క దశ
పదార్థాభావినీ యను ఆఠవభూమికగా చెప్పబడును.

భూమిషట్కచిరాభ్యాసాద్భేదస్యానుపలంభనాత్,
యత్సంభావైకనిష్ఠత్వం సా జ్ఞేయా తుర్యగా గతిః. అని.

తా. వెనుక ఆఠభూమికల నభ్యాసముచేసినందుకు
భేదప్రపంచ మెప్పటికిని స్ఫురించకపోవుటవలన సర్వకాలసర్వా
వస్థలయందు పరబ్రహ్మస్వరూపమునందు నిష్ఠ కలిగి యుండి
పరప్రయత్నమువలన నైనా వ్యుత్థానమును పొందకయుండుట
తురియ యనెడి యేడవ భూమికగా చెప్పబడును.

ఈ యేడు భూమికలలో మొదటి మూడుభూమికలు
బ్రహ్మవిద్యకు సాధనములుగా నుండును. కాని విద్యయం దంత
దృఢతములు కానేరవు. ఈ మొదటి మూడుభూమికలయందు

భేద ప్రపంచము సత్యముగానే తోచుచుండును గనుకనే యివి జాగ్రదవస్థ యని చెప్పబడును. జాగ్రదవస్థయందు భేదప్రపంచము సత్యముగా స్ఫురించును గదా?

ఈయర్థము వసిష్ఠమహామునిచే చెప్పబడినది.

భూమికాత్రితయం త్వేత ద్రామ జాగ్రదితి స్థితం,
యథావద్భేదబుద్ధ్యేదం జగజ్జాగ్రతి దృశ్యతే. అని.

తా. ఓరామచంద్రా, జాగ్రదవస్థయందు భేదబుద్ధివలన యథార్థముగా నీ ప్రపంచము చూడబడును. ఈభూమికాత్రితయమునందును ప్రపంచము భేదబుద్ధివలన యథార్థముగానే తెలియబడుచుండును గనుక నీభూమికలు మూడును జాగ్రదవస్థ యని చెప్పబడును.

ఈమూడు భూమికలను దృఢముగా నభ్యసించినతరువాత వేదాంత మహావాక్యములవలన నిర్వికేషప్రత్యగభిన్న బ్రహ్మస్వరూపసాక్షాత్కారముకలుగును. ఇది సత్త్వాపత్తి యను నాలుగవ భూమిక. ఇదియే భూమికాత్రితయాభ్యాసముయొక్క ఫలము. ఇదియే బ్రహ్మవిద్య యని పండితులచే చెప్పబడినది. ఈనాలుగవ భూమిక యందు సర్వప్రపంచమున కుపాదాన కారణమైన పరమాత్మయొక్క స్వరూపమును అద్వితీయసచ్చిదానందస్వరూప మని నిశ్చయించి పరమాత్మయం దారోపించబడిన జగత్తని ప్రపంచ మని చెప్పబడు నామరూపములు మిథ్య యని తెలుసుకోబడును. మోక్షేచ్ఛగల పురుషునికి వెనుకఁ జెప్పిన జాగ్రద్దశనుబట్టి చూడఁగా నీభూమిక స్వప్న మని చెప్పబడియున్నది.

ఇదియును వసిష్ఠమహామునిచే చెప్పబడినది.

అద్వైతే స్థైర్యమాయాతే ద్వైతే చ ప్రశమం గతే,
వశ్యంతి స్వప్నవల్లోకం చతుర్థీం భూమి కామితాః.

తా. చిత్తమునం దద్వితీయపరబ్రహ్మస్వరూపము స్థైర్యమును పొందఁగానే ద్వైతప్రపంచ మంతయుఁ బ్రకాశింపక శాంతిని పొందియుండును. ఇట్టి నాలుగవభూమికను పొందిన మహానుభావులు ఈ ప్రపంచమును స్వప్న ప్రపంచమును జూచినట్లు మిథ్యగాఁ జూచుచుందురు.

విచ్చిన్నశరదభ్రాంశవిలయం ప్రవిలీయతే,
సత్తావశేష ఏవాస్తే చతుర్థీం భూమి కామితాః.

తా. శరత్కాలమేఘమునుండి చెదరిన మేఘశకలము ఏ ప్రకారము క్షీణించి కనుపడకపోవునో యా ప్రకారమే యీ భేద ప్రపంచము క్రమముగా క్షీణించును నాలుగవభూమికను పొందిన మహానుభావుఁడు కేవలసత్తారూపమయిన బ్రహ్మముగానే నిలిచియుండును.

ఈనాలుగవ భూమికను పొందిన పురుషుఁడు బ్రహ్మవిత్తని చెప్పబడును. పంచమ పక్ష సప్తమభూమికలు మూఁడు జీవన్ముక్తియొక్క అవాంతర భేదములు. అవి నిర్వికల్పసమాధ్యభ్యాసముచేతనైన చిత్తవిశ్రాంతియొక్క తారతమ్యము నవలంబించి కలుగుచుండును. పంచమభూమికయందు నిర్వికల్పసమాధిలో కొంతకాలము నిలిచినతరువాత స్వయముగానే వ్యుత్థానమును జూందును.

ఈపంచమభూమికయందుండుయోగి బ్రహ్మవిద్యరూఢుడని చెప్పబడును. ఆఋషభూమికలోనికి పోయినయోగి నిర్వికల్ప సమాధిని చేయుచుండి పరప్రయత్నముచేత వ్యుత్థానమును బొందుచుండును గాని స్వయముగా నెంతకాలమున కైనా వ్యుత్థానమును బొంద నేరడు. ఈరెంటిలో అయిదవభూమిక సుషుప్తి యని, ఆఋషభూమిక గాఢసుషుప్తి యని చెప్పబడును.

ఈయర్థము వసిష్ఠమహర్షి చే చెప్పబడినది.

పంచమిం భూమికామేత్య సుషుప్తిపదనామికాం,
శాంతాశేషవిశేషాంశ స్తిష్ఠత్యదైర్ఘతమాత్రకే.

తా. సుషుప్తి యని చెప్పదగిన అయిదవభూమికను పొంది శమించిన సకలవిశేషములు గలవాడై అద్వితీయపర మాత్మస్వరూపమునందే నిలిచియుండును.

అంతర్దుఖతయా నిత్యం బహిర్వృత్తి పరోఽపి సక,
పరిశ్రాంతతయా నిత్యం నిద్రాభురివ లక్ష్మణే.

తా. అయిదవభూమయందు చేరిన పురుషుడు సర్వ కాలములయందు నంతర్దుఖుడై యున్నందున చక్షు, శ్రోత్ర, వాచ, ముఖ, భాష్పాదుమునందు బ్రవర్తించుచున్నట్లు కనుకడుచున్న పృటికి చిత్తవిశ్రాంతి కలవాడగుటచేత నిశ్చయ నిద్రించు వానివలె చూడబడుచుండును.

కుర్వన్నభ్యాస మేతస్యాం భూమికాయాం ఓవాసనః,
షష్ఠీం గాఢసుషుప్త్యాభ్యాం క్రమాత్పతతి భూమికామ్.

తా. ఈసుషుప్తిభూమికయందు చింతకాల నిభ్యాసము చేయుచుండి వాసనల నన్నిటిని విడిచివేలాడై గాఢసుషుప్తి

యని చెప్పించిన ఆజీవభూమికను క్రమముగా పొందును.

యత్ర నానన్మసద్రూపో నాహం నావ్యసహంకృతిః,
కేవలం క్షీణమనన ఆస్తే ద్వైతైకవర్జితః.

తా. ఆజీవభూమికయందు ప్రవేశించిన పురుషుడు సద్రూపుఁడని కాని అహంకారవిశిష్టుఁడని కాని అహంకార శూన్యుఁడని కాని చెప్పబడఁడు. క్షీణించిన మనస్సుకలవాఁడై ద్వైతాద్వైతములు లేక కేవలముగా నుండును.

ఆద్వైతం కేచిదిచ్ఛంతి ద్వైత మిచ్ఛంతి కేచన,
సమం బ్రహ్మ న జానంతి ద్వైతాద్వైతవివర్జితమ్.

ఈలోకములోని జనులుకొందఱు ఈషష్ఠభూమికలోఁ జేరినవానిని అద్వితీయుఁడని తలఁచెదరు. మరొకొందఱు సద్వితీయుఁడని తలఁచెదరు. అద్వితీయత్వసద్వితీయత్వములు రెండును లేనివాఁడై సమముగా నుండు బ్రహ్మయే యని యెఱుఁగరు.

అంత శ్శూన్యో బహిశ్శూన్యః శూన్యకుంభ ఇవాంబరే,
అంతఃపూర్ణో బహిఃపూర్ణః పూర్ణకుంభ ఇవార్ణవే.

తా. ఈయాజీవభూమికయందున్న పురుషుడు అంతరమందుఁ గాని బాహ్యమందుఁ గాని అన్య మేమియు లేనివాఁడై యాకాశమునం దుండు రిత్తకడవవలె నుండును. ఇదిగాక యాంతరమందును, బాహ్యమందును పూర్ణుడై సముద్రము లో మునిగియున్న పూర్ణకుంభమువలె నుండును.

గాఢముగా నిర్వికల్పసమాధిని చెందిన పురుషుడు చిత్తము సంస్కారమాత్రముగా నున్నందున సాంకల్పికపదాక

ములను భావించుటకుఁ గాని బాహ్యపదార్థములను గ్రహించు
టకుఁ గాని సామర్థ్యము లేనందున నాకాశమునం దున్న కుంభము
వలె వెలుపల లోపల శూన్యఁడై యుండును. స్వయంప్రకాశ
సచ్చిదానందైకరస మగు పరబ్రహ్మాయందు మగ్నఁడై యున్నం
దన బాహ్యభృతరములయం దంతటను పరబ్రహ్మస్వరూ
పమునే చూచుచుండును గనుక సముద్రమున మునిగియున్న
పూర్ణకుంభమువలె లోపల వెలుపల పూర్ణఁడై యుండును.
తురీయ మనెడి 'యేడవభూమికను పొందినయోగికి స్వతంత్ర
ముగాఁ గాని పరతంత్రముగాఁ గాని వ్యుత్థానమే కలుగ నేరదు.
ఇట్టి యోగిశిరోమణి నుద్దేశించి 'దేహం వినశ్వర' మను భాగ
వతశ్లోకము ప్రవర్తించినది. అసంప్రజ్ఞాతసమాధిని బోధించు
యోగశాస్త్రము లన్నియు నీభూమికయందే పరవ్యవసానము
నొందుచున్నవి. ఈయేడవభూమికయందుఁ జేరినయోగియే
పూర్వోద్దాహృతశ్రుతియందు బ్రహ్మవిద్యరిష్టుఁ డని చెప్పఁ
బడెను. ఆఱవభూమికయందు చేరిన యోగి పార్శ్వస్థబోధితః
అను శ్లోకముచేతను, ఏడవభూమికయందు చేరిన యోగి
"దేహం చ నశ్వరం" అనుభాగవతశ్లోకమువలన చెప్పఁబడినందున
నీరెండుశ్లోకములకు పరస్పరవిరుద్ధము లేదని తెలియవలయును.
ఇంతవరకు చెప్పిన భూమికాసప్తకమునుగూర్చి సంగ్రహమును
చెప్పెదము. పంచమాదిభూమికాత్రయరూప మైన జీవన్ముక్తి
సంపాదించఁబడిన పక్షమునందు ద్వైతప్రపంచప్రతిభాసము
లేనందున సంశయవివర్యయములు సంభవింపవు గనుక వేదాంత
ప్రమాణమువలనఁ బుట్టిన తత్త్వజ్ఞానము బాధింపఁబడక రక్షింపఁ

బడును. ఇట్టి తత్త్వజ్ఞానరక్షణము జీవన్ముక్తికి మొదటిప్రయోజనము. రెండవ ప్రయోజనము తపస్సు, యోగభూమికలు దేవత్వాదిప్రాప్తికి హేతువు లగుటచేత తపస్సుని తెలియవలెను.

యోగభూమికలు దేవత్వాదిప్రాప్తిసాధనము లనునర్థము శ్రీకృష్ణార్జునులయొక్కయు రామవసిమలయొక్కయు ప్రశ్న ప్రతిపదనములచేతఁ దెలియఁబడుచున్నది.

అర్జునుఁ డడిగిన ప్రశ్న.—

ఆయతిః శ్రద్ధయోపేతః యోగాచ్చలితమానసః,

అప్రాప్య యోగసంసిద్ధిం కాం గతిం కృష్ణ గచ్ఛతి.

తా. మోక్షమార్గమునందు అల్పప్రయత్నమును జేసిన పురుషుఁడు గురువేదాంతవాక్యములయందు శ్రద్ధయును శమదమాదిగుణములును కలవాఁడై గురుసమీపమునకుఁ బోయి వేదాంతవాక్యశ్రవణమును చేయుచుండి తత్త్వసాక్షాత్కారమును బొందకయే మధ్యకాలమునందు మృతిఁ బొందిన నేమి గతిని బొందును?

కచ్చిన్నో భయవిభ్రష్టః చిన్నాభ్రమివ నశ్యతి,

అప్రతిష్ఠో మహాబాహో విమూఢో బ్రహ్మణః పథి.

తా. బ్రహ్మైక్యజ్ఞానము లేనివాఁడైనందున ముక్తినిఁ బొందక కర్మలను ఉపాసనలను విడిచినందున స్వర్గలోక బ్రహ్మలోకములను బొందక ఉభయభ్రష్టుఁడై చెదరిపోయిన మేఘు శకలమువలె నశించిపోఁడుగదా!

అనగా స్వర్గప్రాప్తిసాధనములైన యాగదానాది కామ్యకర్తలను బ్రహ్మలోకప్రాప్తి సాధనములైన వంచాగ్ని విద్యాద్యుపాసనలను విడిచి నిష్కామకర్త యాగము ననుష్ఠించి దానివలన నిర్మలమైన చిత్తము కలవాడై శ్రమవమాపిగణములుగలిగి మోక్షమునందొచ్చుగలవాడయి యగమహాపరన్నాస్తి సాశ్రమము నంగీకరించి శ్రోత్రియ బ్రహ్మవిజ్ఞానానుభవన్నిధియందు వేదాంతశాస్త్రమును యథావిధిగా శ్రవణంబుననే మన నది ధ్యాసకముల నాచరించు పురుషుడు జన్మతయ బ్రహ్మసాక్షాత్కారము గలుగులోపల కాలగతిచేత మరణము పొందిన పక్షమునకు తత్త్వసాక్షాత్కారము లేనందున వానికి మోక్షము నిశ్చయముగా లేదు. కర్మోపాసనలకు విడిచినందున స్వర్గలోక బ్రహ్మలోకములును లేవు. వేదోక్తకర్తలకు విడిచి నందున నరకము ప్రాప్తించురా? లేక శ్రవణము వెలులగు అని పిద్ధకర్తల నాచరించుచున్నందునను, సుఖవానాదిపిద్ధకర్తల నాచరించనందునను స్వర్గాదిపుణ్యలోకములే ప్రాప్తించునాయని ప్రశ్నతాత్పర్యము.

ఇందులకు శ్రీకృష్ణమూర్తిచే చెప్పబడియున్నాడతడు:

పార్థనైవేహ నామూత్ర వినాశస్తస్య విద్యతే,
నహి కల్యాణకృత్కశ్చిద్దుర్గతిం తాత గచ్ఛతి.

తా. ఓమహర్షణా, బ్రహ్మవిద్యావిచారము చేయు పురుషుడు ఈలోకమునందు గాని పరలోకమునందు గాని చెరువును పొందడు. పుణ్యకార్యములను జేయుగానినే ఈలోకమున నున్నకీర్తిగాని పరలోకమునందు నరకము గాని పలుక నేరదు.

ప్రాప్య పుణ్యకృతాం లోకా సుషిత్యా శాశ్వతీస్సమాః,
శుచీరాం శ్రీమతాం గేహే యోగభ్రష్టోఽభిజాయతే.

తా. బ్రహ్మ సాక్షాత్కారము కొఱకు ప్రయత్నము చేయుచు బ్రహ్మసాక్షాత్కారము కలుగకముందే మృతిబొందిన పురుషుడు మృతికాలమునందు భోగవాసనలు కలవాడై మరణమును బొందెనా, మరణానంతరము అశ్వమేధాది మహాపుణ్యకార్యములను చేసిన మహానుభావులు పొండు బ్రహ్మలోకాది లోకములను అర్చిరాదిమూర్తమువలనఁ బ్రవేశించి యచ్చట సమస్తభోగములను చిరకాల మనుభవించి తరువాత నీలోకమునం దాచారవంతులై మహాసామ్రాజ్యముగల క్షత్రియోత్తములవంశములయందు జన్మించును.

ఇట్టిజన్మ జనకాదులకుఁ గలదు.

అథవా యోగినామేవ కులే భవతి ధీమతామ్,
ఏతద్ధిదుర్లభతరం లోకే జన్మ యదీదృశమ్.

తా. భోగవాసనలు లేకయే కేవలముగా మృతినొందెనా, మరణానంతర మన్యవహిత కాలమునందే బ్రహ్మతత్త్వాభ్యాసపరులైనవీడబ్రాహ్మణులయొక్క వంశములయందు శ్రీశుక జడభరతాదులవలె జన్మించును. సదాచారసామ్రాజ్యములు గలరాజవంశములయందు జన్మించుట దుర్లభము. బ్రహ్మతత్త్వాభ్యాసపరదరిత్ర బ్రాహ్మణవంశములయందు జన్మించుట యంత కంటె నిండ దుర్లభము.

తత్రతం బుద్ధిసంయోగం లభతే పార్వదైహికం,
యతతే చ తతో భూయః సంసిద్ధౌ కురునందన.

తా. పూర్వజన్మమందు బ్రహ్మతత్త్వజ్ఞానమును ఏభూమిక వరకు నభ్యసించియుండెనో, యాభూమికను ప్రయత్నము లేక యే పొందును. అంతకు పైబడిన భూమికను బొందుటకు ప్రయత్నము చేయును. అనగా సాధనచతుష్టయసంపత్తి గురూప సదనవేదాంతవాక్యశ్రవణమనననిదిధ్యాసనము లనెడి అయిదు భూమికలలో నే భూమికవరకు అభ్యసించి మృతిఁ జొందెనో అభూమికను ఉత్తరజన్మమం దప్రయత్నముగాఁ బొంది తదుత్తరభూమికలను సాధించుటకు ప్రయత్నమును చేసి తత్త్వసాక్షాత్కారమును కలుగఁ జేసుకొని ముక్తి నొందును.

ఈ ప్రకారమే వాసిష్ఠరామాయణములో కూడ శ్రీరామ. వసిష్ఠసంవాదముమూలమున నిరూపింపఁ బడియున్నది.

అచ్చట శ్రీరాములవారు చేసిన ప్రశ్న:

ఏకామభ ద్వితీయాంవా తృతీయాంభూమికాముత,
ఆరూఢస్య మృతస్యాభ కీదృశీ భగవత్ గతిః.

తా. ఓస్వామీ సత్త్వాపత్తి యను నాలుగవ జ్ఞాన భూమికను బొందినవానికి విదేహతైవల్యము నిశ్చయముగాఁ గలదు కాని శుభేచ్ఛ యను మొదటిభూమికను గాని విచారణ యనురెండవభూమికను గాని తనునూనన యను మూడవ భూమికను గాని పొంది అచ్చటనే మృతినొందినవానికి ఏమిగతి గలుగును?

ఈ ప్రశ్నయొక్క తాత్పర్యమును పూర్వము అర్జునుని ప్రశ్న తాత్పర్యమునువలె నూహించవలయును.

ఇంజను శక్తివ్యవహారి చే చెప్పబడిన ప్రత్యుత్తరము.
 యోగభూమికయోత్కాంతజీవితస్య శరీరీణః,
 భూమికాంకానుసారేణ క్షీయతే పూర్వదుష్కృతమ్.

తా. ఓరామచంద్రా, మొదటియోగభూమికలు మూ
 టలో నొకదానియందుండి మృతినొందినవానికి ఆయా భూమి
 కావ్యభాగములను సరించి పూర్వపాపములు నశించును. అనగా
 మొదటిభూమికలో నుండి మృతినొందినవానికి కొంచెము పాప
 మును, రెండవభూమికలో నుండి మృతినొందినవానికి మరి
 కొంత ముక్కువపాపమును, మూడవభూమికలో నుండి మృతి
 నొందినవానికి ఇంక నెక్కువపాపమును నశించు నని భావము.

తత స్సురపిమానేషు లోకపాలపురేషు చ
 మేరుపవనకుంజేషు రమతే రమణీసఖః.

తా. దుష్కృతనాశతారతమ్యము ననుసరించి దేవతల
 విమానములయందు ఇంద్రాదిలోకపాలకులపట్టణములయందు
 మేరుపర్వతదివ్యోద్భావములయందును రంభాద్యప్రసలతో
 క్రీడించును.

తత స్సుకృతసంభారే దుష్కృతే చ పురాకృతే,
 భోగక్షయపరిక్షీణే జాయంతే యోగినో భువి.
 శుచీనాం శ్రీమతాం గేహేగుప్తే గుణవతాం సదా.

తా. ఈ ప్రకారముగా సనేకసంవత్సరములు క్రీడించిన
 తరువాత పూరంజన్తకృతపుణ్యమును పాపమును నశింపగానే
 తిరిగి భూమిలో సదాచారసంపన్నులయి మహారాజైశ్వర్యము
 గల క్షత్రియోత్తములవంశములో జన్మింతురు.

తత్రప్రాగ్భవనాభ్యస్తం యోగభూమిత్రయం బుధః,
ప్రాప్యోపరితనాముచ్చైః క్రమాదాప్నోతి భూమికామ్.

తా. ఆజన్మమందు పూర్వజన్మములో నభ్యసించిన భూమికలు అనాయాసముగ లభించి, వాటికి పై భూమికలను సాధనాభ్యాసక్రమముచే పొందును.

. ఇందుచేత యోగభూమికలు పుణ్యలోకస్థాప్తిసాధనము లని తెలియఁబడుచున్నది.

ఆక్షేపము:—ఓయీ, యోగభూమికలు మీరు చెప్పిన ప్రకారము బ్రహ్మలోకాదిపుణ్యలోకములను పొందించుటకు సాధనము లని యంగీకరింఁదగియున్నది. కాని యీయోగ భూమికలు తపస్సని చెప్పుటకు మాత్రము ప్రమాణమును గానము.

సమాధానము:—ఇందుకు ప్రమాణము శ్రుతివాక్యమే యని చెప్పెదము. అట్టి శ్రుతివాక్యమును ఉదాహరించెదము.

తైత్తిరీయశాఖయందు

శ్రు. కపసా దేవా దేవతా మగ్ర ఆయన్ కపసర్థయస్సవరన్వవిందన్.

తా. పూర్వకల్పమునందు కొందఱు పురుషులు దేవత్వమును పొంద నిచ్చగలవారై తపస్సు నాచరించి యీకల్పము యొక్క మొదటను దేవత్వమును బొందిరి. భృగ్వాదిముఖులు తపస్సుచేతనే స్వర్గలోకమును బొంది రని శ్రుత్యర్థము.

తత్త్వజ్ఞానోత్పత్తికి పూర్వమం దున్న మూఁడుభూమికలు తపస్సని చెప్పఁబడుచుండఁగా తత్త్వజ్ఞానోత్తరకాలమం దున్న

పంచమాదిభూమికాత్రయము నిర్వికల్పసమాధిరూపమయినందున తపస్సుని నిశ్చంశయముగా చెప్పదగియున్నది.

కనుకనే స్మృతియందు చెప్పియున్నది:

మనసశ్చేంద్రియాణాం చ ఐకాగ్ర్యం పరమం తపః,
తజ్జ్యాయస్సర్వభర్తేభ్యః స ధర్తః పర ఉచ్యతే. అని.

తా. మనస్సు, చక్షురాదీంద్రియములు ఏకాగ్రములై ఉండుటయే శ్రేష్ఠమయిన తపస్సు. ఇది సర్వధర్మములకంటె ఉత్తమమైన ధర్మము. ఇదియే పరమధర్మ మని మునులచే జెప్పబడినది.

విచారింపఁగా ఈన్యాయప్రకార మితపస్సుచేత పొందఁదగిన జన్మాంతరము లేదు. అయినను లోకసంగ్రహము కొఱ కీనిర్వికల్పసమాధి తపస్సుని చెప్పబడినది.

కనుకనే భగవద్గీతలయందు శ్రీ కృష్ణమూర్తిచే జెప్పబడినది.

లోకసంగ్రహమేవాపి సంపశ్యోక్ కర్తుమర్హసి. అని.

తా. లోకసంగ్రహము వైనను నపేక్షించి నిష్కామ కర్తయోగాదియోగములను ఉత్తమాధికారి అనుష్ఠింపవలయునని భావము.

లోకసంగ్రహ మనఁగా సన్తార్థమునందు లోకులను ప్రవర్తింపఁజేయుట. ఇట్టి సన్తార్థమందుఁ బ్రవర్తింపఁజేయఁదగిన లోకులు శిష్యుఁడని భక్తుఁడని తటస్థుఁడని మూఁడువిధములు. శిష్యుఁడు యోగాభ్యాసరతుఁడైన గురువు అంతర్ముఖుడై

యుండెనా, అట్టి గురువునందు ప్రామాణికత్వబుద్ధి విశేషముగాఁ గలిగి యాగురువుచేత నుపదేశింపఁబడిన తత్త్వార్థమునందు పరమ విశ్వాసము గలవాఁడై శీఘ్రముగా చిత్తవిక్రాంతిని బొందును.

కనుక నే శ్రుతియం దీప్రకారము చెప్పఁబడినది :

శ్రు. యస్యదేవే వరా భక్తి ర్యథా దేవే కథా గురౌ,
తస్మై తే కథితా హ్యర్థాః ప్రకాశంతే మహత్తనః. అని.

తా. ఎవనికి పరమేశ్వరునియందు పరమభక్తి కలిగి యుండఁనో, పరమేశ్వరునియందువలె గురువునందు కూడ పరమ భక్తిగలిగియుండునో, అట్టి మహాత్ముఁ డయినవానికి గురువు వలన నుపదేశింపఁబడినయర్థములు విస్పష్టముగా బ్రకాశించును.

ఈయర్థము స్మృతిలో కూడ చెప్పఁబడియున్నది.

శ్రద్ధావాక్ లభతే జ్ఞానం తత్పరస్సంయతేంద్రియః,
జ్ఞానం లబ్ధ్వా పరాం శాంతి మచిరేణాధిగచ్ఛతి. అని.

తా. బాహ్యేంద్రియాంతరింద్రియనిగ్రహముగలపురుషుఁడు గురువునందును గురూపదిష్టార్థమునందును శ్రద్ధకల వాఁడై తత్త్వజ్ఞానమును పొందును. తత్త్వజ్ఞానమును పొంది త్వరలో నే సర్వాధికమైన చిత్తవిక్రాంతిని పొందును.

ఇకను భక్తుఁ డగు పురుషుఁడు అన్నప్రదాననివాస కల్పనాదిపూజలవలన యోగిని నేవించి ఆయోగియొక్క తపస్సును తాను గ్రహించును.

ఈయర్థము శ్రుతియందు చెప్పఁబడియున్నది.

శ్రు. తస్య పుత్రా దాయముపయంతి. సహృదస్సాధుకృత్యాం. ద్విషం
తః పాపకృత్యాం. అని.

తా. ఆతత్త్వజ్ఞుడగు యోగియొక్క గృహక్షేత్రాది ద్రవ్యమును పుత్రులు గ్రహింతురు ; అన్నదానాదిపూజలచేత వారిని ఆదరించుసజ్జనులు వారియొక్క పుణ్యమును గ్రహింతురు. అధిక్షేపతిరస్కారపరిహాసాదులవలన యోగుల ననాదరించువారు ఆయోగులయొక్క పాపకృత్యములను గ్రహింతురని యర్థము.

తటస్థుఁ డగువాఁడు ఆ స్తికుఁ డని నా స్తికుఁ డని రెండు విధములు. ఆ స్తికుఁ డనఁగా పరలోకము కలదని, ఈశ్వరుఁడు కలఁ డని వేదశాస్త్రములు సత్యము లని జ్ఞానము కలవాఁడు. నా స్తికుఁ డనఁగా ఇవియేవియు లే వనువాఁడు. ఇందులో ఆ స్తికుఁడు యోగియొక్క సన్సారానుష్ఠానమును జూచి తాను కూడ అట్టి సన్సారమునందు సంచరించుచుండును.

యద్యదాచరతి శ్రేష్ఠస్తత్తదేవేతరో జనః,

స యత్ప్రమాణం కురుతే లోక స్తదనువర్తతే. అని.

తా. ఈలోకములో ప్రసిద్ధుఁడై శ్రేష్ఠుఁ డైనపురుషుఁడు ఏయేధర్మము నాచరించునో ఆధర్మమునే యప్రసిద్ధులయిన జనులు సాధారణముగా నాచరించుదురు. ఇదిగాక యా ప్రసిద్ధుఁడు ధర్మము నాచరించునప్పుడు ఎంత శ్రద్ధాభక్తులతోటి యెన్ని అంగోసాంగములతో నాచరించునో లోకు లందఱు నదేప్రకారముగ నాచరించుచుందురు.

ఇక నా స్తికుఁడు యోగిచేత చూడఁబడి సర్వపాపములు నశించి పవిత్రుఁ డగును.

ఈయర్థము పురాణములో చెప్పబడియున్నది:

యస్యానుభవపర్యంతా తత్త్వే బుద్ధిః ప్రవర్తతే,
తద్బలప్తిగోచరాస్సర్వే ముచ్యంతే సర్వపాతకైః.

తా. ఏపురుషునియొక్క బుద్ధి పరమార్థతత్త్వ మైనపర బ్రహ్మస్వరూపమునందు సాక్షాత్కారపర్యంతమువ్యాపించునో, అట్టి మహాపురుషునియొక్క కటాక్షమునకు గోచరించిన మనుష్యులందఱు సమస్తపాపములచేత విడువబడి పరమపవిత్రులై సమస్తపుణ్యములను బొందుదురు.

ఈక్షణధ్యానసంస్పర్శై ర్మత్స్యకూర్తవిహంగమాః,
పోషయంతి స్వకాః పుత్రాః తద్వత్పండితవృత్తయః.

తా. లోకములో మత్స్యములు, కూర్మములు, పక్షులు తమతమబిడ్డలను దర్శనముచేత ధ్యానముచేత స్మరణచేతను ఏప్రకారముగా పోషించునో యాప్రకారమే బ్రహ్మతత్త్వజ్ఞానముగల యోగులు కూడ లోకుల ననుగ్రహించి రక్షించెనరు. అనగా మత్స్యములు తమపిల్లలను కన్నులతో చూచినమాత్రాన రక్షించును. కూర్మములు బిడ్డలను మనస్సుతో తలచిన మాత్రాన రక్షించును. పక్షులు స్మరణమును చేసినమాత్రాన పిల్లలను రక్షించును. ఇదేప్రకారము సత్పురుషులైన యోగులు మందాధికారులను దృష్టిచేతను మధ్యమాధికారులను మనస్సులో ఏమి కృతార్థులగుదురు గాక యని ధ్యానించుటచేతను ఉత్తమాధికారులను హస్తమస్తకసంయోగరూపమయిన స్మరణచేత ననుగ్రహించి రక్షించెదరని తాత్పర్యము.

ఈ ప్రకారముచేత సర్వవిధోపకారిత్యము యోగియందు కలదని అభియుక్తులచే జెప్పబడినది.

స్నానం తేన సమస్తతీర్థసలిలే సర్వాపి దత్తావనిః
యజ్ఞానాం చ సహ సమప్తమఖిలా దేవాశ్చ సంతర్పితాః,
సంసారాచ్చ సముద్భృతాస్స్వపితరః త్రైలోక్యపూజ్యో
యస్య బ్రహ్మవిచారణే తుణమపి స్థైర్యం మసః ప్రాప్ను
యాత్.

తా. ఎవనియొక్క చిత్తము పర బ్రహ్మవిచారమందు నిమిషకాలమైనా స్థిరమైయుండునో అట్టి మహానుభావుడు గంగాయమునాదినమస్తపుణ్యతీర్థములయందు స్నానముచేసినవాడే. యావత్తుభూమండలమునుపాత్రుఁడైనబ్రాహ్మణునకు యోగ్యమైనదేశకాలములయందు దానమును చేసినవాడును ఏకాహయాగముమొదలు సహస్రవార్షికసత్రమువఱకు నెన్నియాగములు కలవో వాటి నన్నిటిని సమగ్రముగా ననుష్ఠించినవాడును హరిహరహిరణ్యగర్భాదిదేవతల నందఱిని సత్కార్యములచేత నానందింపజేసినవాడును గయాశ్రాద్ధాదులను చేసి తనపితృదేవతల నందఱిని సంసారమండలములోనుండి లేవనెత్తి బ్రహ్మలోకమును జేర్చినవాడును మూడులోకములయందున్న సమస్తజనులచేత పూజింపబడువాడును అగును. కులం పవిత్రం జననీ కృతార్థావిశ్వంభరాపుణ్యవతీచతేన, అపారసంనిత్యుఖసాగరేఽస్తి కలీనంవరే బ్రహ్మణియస్యచేతః.

తా. ఎవనియొక్కచిత్తము అపరిచ్ఛిన్నజ్ఞానానందస్వరూపుఁడయిన పరమాత్మయందు సుస్థిరమై యుండునో, వాని

కులము పవిత్రముగా నుండును. తల్లి కృతార్థురా లగును. వానిచేతనే భూమి యంతయు పుణ్యము గలదిగా నుండును.

యోగియొక్క శాస్త్రీయవ్యవహారముమాత్రమే తపస్సుగా చెప్పబడలేదు. లౌకికవ్యవహారములైన గమనాసన భోజనాదులు కూడ తపస్సుగానే చెప్పబడుచున్నవి. తైత్తిరీయశాఖయందు మొదటి అనువాకములో తత్త్వజ్ఞానియొక్క మహిమ చెప్పబడియున్నది ఆయనువాకముయొక్క మొదటి భాగములో తత్త్వజ్ఞానియొక్క ఆవయవములు యజ్ఞాంగములుగా నిరూపింపబడినవి.

శ్రు. తస్యైవం విదుషో యజ్ఞస్యాత్తా యజమానః శ్రద్ధా పత్నీ శరీర విద్మమురో వేదిర్దోహవి బర్హిర్వేదశ్శిఖా హృదయం యూపః కామ ఆజ్యం మన్యః పశుః తపోఽగ్నిర్దేవతృమయితా దక్షిణా వాగ్ధోతా ప్రాణ ఉద్ధాతా చక్షురధ్వద్భర్తనో బ్రహ్మశ్రోత్రమగ్నిత్. అని.

తా. యజ్ఞస్వరూపుఁ డయిన శత్రుజ్ఞానియొక్క ఆత్మయే యజమానుఁడు. శ్రద్ధయే పత్ని (అనగా యజమానునియొక్క భార్య). శరీరమే ఇద్ధము (సమిధలయొక్క సముదాయము). వక్షస్థనమే వేదిక (అగ్నిప్రతిష్ఠాపనస్థానము). వెంట్రుకతే దర్భలు వేదమే శిఖ యను యజ్ఞాంగము. హృదయమే యూపస్తంభము. కామమే ఆజ్యము (నెయ్యి). శోపమే యజ్ఞమందు హింసించబడు పశువు. ఆలోచనమని చెప్పబడుతపస్సు. జ్ఞానము అగ్ని. అంతరింద్రియనిగ్రహబాహ్యేంద్రియనిగ్రహమను దమమే పశువును హింసించుశమయిత. దానమే దక్షిణ.

ఇచ్చట దానమను పదము లేకపోయినా శ్రు. 'అథ యత్తపో దాననూర్జవమహింసా సత్యవచ నమితి తా అస్య దక్షిణా' యను ఛాందోగ్యశ్రుతి ననుసరించి దానశబ్దమును అథ్యాహారమును చేయవలయును. తపస్సు దానము అకౌటిల్యము అహింస సత్యవచనము (యథార్థభాషణము) ఇవి దక్షిణ యని ఛాందోగ్యశ్రుత్యర్థము. వాగింద్రియము హోత యను ఋత్విజుఁడు ప్రాణము ఉద్ధాత యనుఋత్విజుఁడు, చక్షురింద్రియము అధ్వర్యుఁడను ఋత్విజుఁడు. మనస్సు బ్రహ్మయను ఋత్విజుఁడు. శ్రోత్రేంద్రియము అగ్నిధ్విజుఁడు ఋత్విజుఁడు.

ఉక్తానువాకముయొక్క మధ్యమభాగములో యోగి యగు తత్త్వజ్ఞునియొక్క వ్యాపారములు జీవితకాలమును జ్యోతిష్టోమావయవములుగాను పౌండరీకాద్యత్తరక్రతువులయొక్క అవయవములుగాను చెప్పబడినవి.

శ్రు. యాషద్ధ్రియతే సాదీ ఙ్గా యదక్షాని తద్ధవి ర్మత్ప్రిబతి తదస్య సోమపానం యద్రమతే తదుపనదః యశ్సంచరత్ప్రిచవిశయ్యత్రిష్వ తే చ సప్రవర్గోఽయన్తుఖం తదాహవసీయో యా వ్యాహృతిరా హుతి ర్యదస్య విజ్ఞానం తజ్జుహోతి యత్సాయం ప్రాతరత్రి తత్స మిథం యత్ప్రిక ర్నధ్యందినం సాయంతనం చ తాని సవనాని యే అహోరాత్రే తేదర్కపూర్ణమాసా యే అర్ధమాసాశ్చ మాసాశ్చతే చాతుర్మాసాని య ఋతవస్తే పశుబంధాః యే సంవత్సరాశ్చ పరివత్సరాశ్చ తేఽహర్గణాః సర్వవేదసం వా వితత్సత్రంయన్తరణం తదవభ్యుధిః. అని.

తా. తత్త్వజ్ఞునియొక్క అవధారణము (నిశ్చయము) ఏడకలదో అదియే దీక్షయని చెప్పబడును. తత్త్వజ్ఞునియొక్క

భోజనము హవిస్సుని (హోమద్రవ్య మని), జలపానము సోమ పాన మని, క్రీడావ్యాపారములు ఉపసత్తులనెడి యిష్టివిశేషము లని, సంచారోపవేశోత్థానములు మూడు ప్రవర్త్యలనెడి యిష్టి విశేషము లని, ముఖము ఆహవనీయమనెడి అగ్నియని, సంభాషణము ఆహుతి యని, విజ్ఞానము హోమ మని, సాయంకాల ప్రాతఃకాలములయందు చేయు భక్షణము సమిద్యాగ మని, ప్రాతఃకాలమధ్యాహ్న కాలసాయంకాలములు మూడు మూడు సవనము లని, అహోరాత్రములు దర్శవూర్ణమాసము లని, పక్షములును మాసములును చాతుర్తాస్యయాగములని, వసంతాదియుతువు లాటును పశుబంధములని, సంవత్సరపరివత్సరము లు అహర్దణము లని చెప్పబడును. అహోరాత్రములు మొదలు సంవత్సరపరివత్సరములవఱకుచెప్పినకాలావయవములతోఁ గూడిన తత్త్వజ్ఞానియొక్క ఆయుష్కాలమును సర్వస్వమును దక్షిణగా నియ్యించగిన సత్రయాగమని చెప్పెదరు. కనుకనే తత్త్వజ్ఞానియొక్క మరణమే యీసత్రయాగమున కవభృథ మని చెప్పబడును.

ఉత్తరానువాకముయొక్క చరమభాగములో తత్త్వజ్ఞాని చరిత్రమును సర్వయజ్ఞస్వరూపముగా నుపాసించువానికి సూర్యచంద్రులను కార్యబ్రహ్మలయొక్క తాదాత్మ్య రూప మైన క్రమమోక్షము ఫలించు నని చెప్పబడినది.

శ్రు. వికత్వై జరామర్య మగ్నిహోత్రం సత్రం య ఏవం విద్వాసు దగయనే ప్రమియతే దేవానా మేవ మహిమానంగత్వాదిత్యస్య సాయుజ్యం గచ్ఛతి అథయో దక్షిణే ప్రమియతే సిన్ధానామేవ

మహిమానం గత్వా చంద్రమసస్సాయుజ్యగ్ం సమానఃకతామా
 ప్నీతి ఏతే తై సూర్యాచంద్రమసోర్హిమానౌ బ్రాహ్మణో
 విద్వాః సభిజయతి తస్మాద్భ్రాహ్మణో మహిమానమాప్నీతి తస్మా
 ద్భ్రాహ్మణో మహిమానమిత్యుచనిషత్. అని.

తా. జరామరణములవరకు ఈ చెప్పబడిన యోగి
 యొక్క వ్యాపారములను అగ్నిహోత్రాదిసహస్రవార్గికనత్రాంత
 యజ్ఞస్వరూపమునుగా నెవ్వఁ డుపాసించునో, ఆముపాస
 కుఁడు ఉపాసనాప్రకర్షము నొంది ఉత్తరాయణమునందు మర
 ణమునొందెనా, దేవతలప్రభావమువంటి ప్రభావము కల
 వాఁడై సూర్యునియొక్కతాదాత్మ్యమును బొందును. దక్షిణా
 యనమందు మరణము నొందెనా, పితృదేవతలతో సమాన
 మైన ప్రభావముగలవాఁడై చంద్రునియొక్కతాదాత్మ్యమును
 బొందును. ఉపాసనము మందముగా నుండఁగా మరణము
 నొందెనా, ఉత్తరాయణదక్షిణాయనమరణానుసారముగసూర్య
 చంద్రులయొక్క లోకములకు పోయి ఆలోకములయందు
 సూర్యచంద్రులయొక్క విశ్వరథమును కొంతకాల మనుభవించి
 తరువాత సత్యలోకమునందు చతుర్ముఖబ్రహ్మయొక్క మహి
 మను బొందును. ఆ బ్రహ్మలోకమునందు తత్త్వజ్ఞానమును బొంది
 అనంతరము సత్యజ్ఞానానందాత్మకమైన పరబ్రహ్మయొక్క తాదా
 త్వ్యమును కైవల్య మనుదానిని బొందును.

ఈ ప్రకారము జీవన్ముక్తికి రెండవప్రయోజనము తప
 స్సేని యేర్పడినది.

జీవన్ముక్తికి మూడవ ప్రయోజనము విసంవాదాభావము. అనగా నితరజనులతో వివాదము లేకపోవుట. అంతర్ముఖుడై, బ్రాహ్మ్యవ్యవహారములను చూడకయిందెడి యోగీశ్వరుని విషయమై లోకీకపురుషుడుగాని శాస్త్రవేత్త యగుపురుషుడుగాని యెవడును వివాదమును బొందఁడు గదా.

విసంవాదము కలహ మని నింద యని రెండువిధములు. ఇందులో శ్రోథాదివాసనలు నశించి శుద్ధసత్త్వప్రధానుడైన యోగితో లోకీకపురుషులు కలహించుట కవకాశమే యుండ నేరదు.

తత్త్వజ్ఞానముగలయోగి శ్రోథాదిరిహితుడై యుండు నని స్మృతయందు చెప్పఁబడియున్నది.

క్రుద్ధ్యంతం న ప్రతిక్రుద్ధేదాక్రుష్టః కుశలం వదేత్,
ఆతివాదాః తితిక్షేత నావమన్యేత కంచన. ఆని

తా. యోగాభ్యాసపరుడైన పురుషుడు తనయందు శోపగించుకొనువానినిగూర్చి తిరిగి శోపగించుకొనఁగూడదు. ఇతరులచేత నాగ్రహవచనములు పలుకఁబడినవాడై ఆయా శ్రోశవచనము లన్నియు తనకు కుశలవాక్యము లని పలుకవలయును. అధిక్షేపవచనములను (ఇతరులు తన్ను తిట్టుటను) సహించవలయును. ఎటువంటి మనుష్యునినైన ఆవమానపఱచఁ గూడదు.

ఆక్షేపము—టయీ జీవన్ముక్తిపూర్వమే విద్యత్సన్నాప్తి సమేర్పడినది అంతకుపూర్వమే తత్త్వజ్ఞానము కలిగియుండెను. తత్త్వజ్ఞానమునకు పూర్వమే వివిదిషాసన్నాప్తి మాచరింపఁ

బడి యుండెనుగదా. ఈజీవన్ముక్తిదశయందు క్రోధరాహిత్యాది ధర్మములు ఏప్రకారము స్మరింపబడుచున్నవి?

సమూహానము—వాస్తవము. కనుకనే జీవన్ముక్తునియందు క్రోధాదులుండునా యని శంకించుటకు కూడ నవకాశము లేదు. జీవన్ముక్తికి చాల ప్రాచీనకాలమం దనుష్ఠింపబడిన వివిదిషాసన్నాభ్యసమునందే క్రోధాదులు ప్రసక్తములు కాక యుండఁగా సర్వోత్తమపదమయినతత్త్వజ్ఞానదశయందు క్రోధాదు లేప్రకారము సంభవించును? తత్త్వజ్ఞానదశయందే సంభవించని క్రోధాదులు విద్యతన్నాభ్యసమందుఁగాని జీవన్ముక్తి యందుఁగాని బొత్తుగా ప్రసక్తములు కానేరవు కనుక వివిదిషాసన్నాభ్యసమునం దభ్యసించుబడి జీవన్ముక్తిదశవరకు అనువర్తించి వచ్చు క్రోధరాహిత్యాదుల నిచ్చట నుదాహరించిన స్మృతివాక్యముచేత ననుచదింపబడుచున్నవి గాని విధింపబడలేదు.

కనుక తత్త్వజ్ఞానము యోగితో లౌకికపురుషున కెప్పటికిని కలహము సంభవింపనేరదు.

నిందించఁదగిన విషయము యోగియందు లేనందున నిందారూపమయిన విసంవాదము కూడ లౌకికపురుషునకు యోగియందు సంభవింపదు.

ఈయర్థముకూడ ఒకస్మృతియందుఁ దెలుపబడియున్నది. యన్న సంతం నచాసంతం నాశ్రుతం న బహుశ్రుతం, న నువృత్తం న దుర్వృత్తం వేద కశ్చిత్త వై యతిః.అని.

తా. ఏపురుషుడు మరియొకపురుషుని ఉత్తమజాతి కలవాడనిగాని హీనజాతికలవాడని గాని మూర్ఖునిగాఁగాని

పండితునిగాఁగాని మంచియాచారముగలవానిఁగాఁగాని దురాచారము గలవానిగాఁగాని యెఱుంగఁడో అట్టిపురుషుఁడే యతియని జీవన్ముక్తుఁడని చెప్పఁబడును.

అసఁగా అనుభవముందు నీచోత్తమావిభేదబుద్ధి గలిగి వ్యవహరించువానితో కలహించుట కవకాశము గలిగియుండును. సర్వత్ర సమబుద్ధి గలిగి వ్యవహరించు జీవన్ముక్తపురుషునితో కలహించుట కెవరికి నవకాశము గలుగ దని తాత్పర్యము.

ఇకను శాస్త్రజ్ఞుఁ డగువాఁడును యోగితో విసంవాదమును బొందఁడు.

శాస్త్రజ్ఞుఁడు యోగితో శాస్త్రార్థమందు వివాదమును పొందునా? లేక యోగియొక్క చరిత్రమందు విసంవాదమును బొందునా?

తమేవైకం జానథాత్మానమన్యో వాచో విముంచథ,
నానుధ్యాయేద్భహూక్ శబ్దాక్ వాచోవిగ్లాపనం హి తత్.

అనుశ్రుతుల ననుసరించి యోగీశ్వరుఁడు పరశాస్త్రప్రమేయములను దూషింపఁడు గనుక శాస్త్రవేత్తకు యోగితో శాస్త్రప్రమేయమందు విసంవాదము సంభవింపదు. పరశాస్త్రప్రమేయములను దూషించినగదా పరశాస్త్రవేత్తలు కలహించుదురు. ద్యుభూమ్మాది ప్రపంచమున కధిష్ఠానమైన యాపరమాత్మ నొకనినే తెలుసుకొనుఁడీ ఇతరమైన వాక్యములను విడుపుఁడీ బ్రహ్మజ్ఞానోపయుక్తములు గాని వాక్యముల నన్నిటిని విడువవలయును. ఇతరవాక్యముల నుచ్చరించుట వాగిం

ద్రియమున కామాసమే కదా యని శ్రుతిద్వయమున కర్థము.

ఇదిగాక స్వశాస్త్రప్రమేయముచు ప్రతివాదియొక్క యెదుట యోగి యగువాఁడు సమర్థింపఁడు. కనుక ప్రతివాదులుగా నుండు శాస్త్రవేత్తలకు యోగితో విసంవాదము గలుగదు.

ఈయర్థము స్మృతివాక్యముచే చెప్పఁబడియున్నది.

పలాలమివ ధాన్యాత్థీ త్యజేద్గ్రంథమశేషతః,

పరమం బ్రహ్మ విజ్ఞాయ ఉల్కావతాన్యథోత్సృజేత్.

తా. ధాన్యము నవేక్షించిన పురుషుఁడు ముందుగా చెత్తను పొట్టును ధాన్యముతోకూడ గ్రహించి తరువాత అందులో ధాన్యమునుమూత్రము గ్రహించి పొట్టును చెత్తను విడిచినట్లు అధ్యాత్మశాస్త్రముచు తెలియఁగోరిన పురుషుఁడు తదర్థముగా నితరశాస్త్రములను గ్రహించి అధ్యాత్మశాస్త్రము బాగుగ తెలిసినతరువాత నితరశాస్త్రముల నన్నిటిని విడువవలయును. చీఱటిలో నుండు పదార్థమును తెలియఁగోరి దివిటిని చేత తీసుకొన్నవాఁడు అపదార్థము కనుపడిన తరువాత దివిటిని విడిచిపెట్టినట్లు పరబ్రహ్మను తెలుసుకొనుటకుఁగాను అధ్యాత్మశాస్త్రముచు గ్రహించి బ్రహ్మస్వరూపమును తెలుసుకొని యాయ ధ్యాత్మశాస్త్రమును కూడ విడువవలయును. ఇదిగాక ప్రతివాటినికూడ స్వాత్మాభిన్నముగా తలచు యోగి పరులను జయింపవలె ననునిచ్చ సుతరాం ఉండనేరదు. చాగ్వాకులకంటె ఇతరులయిన శాస్త్రజ్ఞులందఱు ఆత్మదేహానతిరిక్తమని, అట్టి ఆత్మకు

మోక్ష మను నిత్యపురుషార్థము కలదని అంగీకరించి యున్నందున యోగియొక్క చరిత్రమునందు విసంవాదమును పొందరు. ఆర్హత (జైన) బౌద్ధ, వైశేషిక, వైయాక, శైవ, వైష్ణవ, శాక్త, సాంఖ్య యోగాది శాస్త్రజ్ఞు లందఱు తమ తమ శాస్త్రములయందు ప్రతిపాదించబడినవిషయము భిన్నభిన్నముగా నున్నప్పటికి మోక్షసాధనమయిన యమనియమాద్యష్టాంగ యోగమును మాత్రము నేకవిధముగా ప్రతిపాదించియున్నందున యోగియొక్క అనుష్ఠానమునందు విసంవాదమును బొందరు. కనుకనే యోగీశ్వరుఁ డనిన నిర్వివాదముగా సర్వసమ్మతమై యుండును.

ఈయభిప్రాయముతోనే వసిష్ఠమహర్షి చే జెప్పబడినది.

యస్యేదం జన్త పాశ్చాత్యం తమాశ్వేవ మహామతే,
విశంతి విద్యావిమలాః ముక్తా వేణుమివో త్తమమ్.

తా. ఏమహాపురుషునియొక్క జన్త చరమజన్తముగ నుండునో, ఆపురుషునిగూర్చి అతిశీఘ్రముగా నిర్ణయమైన సకల విద్యలు మంచివెదురును గూర్చి ముత్యములు ప్రవేశించినట్లు ప్రవేశించును.

ఆర్యతా హృద్యతా మైత్రీ సౌమ్యతా ముక్తతా జ్ఞతా,
సమాశ్రయంతి తం నిత్య మంతఃపురమివాంగనాః.

తా. ఏయేగుణములు యోగీశ్వరునియందు ప్రవేశించు ననగా, పూజ్యత్వము, సకలజనమనోహరత్వము, సకలలోక మిత్రభావము, చంద్రునివలె ప్రియదర్శనము, సర్వశాస్త్రసరి

జానము ఇవి మొదలయిన గుణములు స్త్రీజన మంతఃపురము నాశ్రయించినట్లు యోగీశ్వరుని నాశ్రయించును.

పేశలాచారమధురం సర్వే వాంఛంతి తం జనాః,
వేణుం మధురనిధ్వానం వనే వనమృగా ఇవ.

తా. సర్విజనప్రియంకరమైన అనుస్థానముచేత నొప్పు చున్న యాతత్త్వజ్ఞుని సకలజనులు కోరుచుందురు. అనఁగా వశమందు చుధురముగా భవించేయుచున్న బొంగువెదురును విడువఁజాలక వనమృగములు గానిచుట్టు చుట్టుకొని యున్నట్లు సకలజనులు తత్త్వజ్ఞునియొక్క సత్తాదృష్టపృథ్విని జూచి విడువఁ జాలక వానిని సర్వకాలసర్వావస్థలయందును చుట్టుకొనియుండు రని భావము.

సుఖప్రవత్ప్రశమితభావవృత్తినా
స్థితస్సదా జాగ్రతి యస్స్వ చేతనా,
కల్యాణితో విధురివ యస్సదా బుధై
ర్నిషేవ్యతే ముక్త ఇతీహ స స్మృతః.

తా. ఏపురుషుఁడు జాగ్రదవస్థయందు కూడ సుఖప్తి దశయందు వలె సమస్తవిషయాకారవృత్తులను విడిచి కేవలముగా నున్నచిత్తముతో కూడియుండునో సంపూర్ణకళలు గల చంద్రుఁడే ప్రకారము దేవతల చేత నేవింపఁబడునో ఆ ప్రకారమే పండితులచేత సర్వకాలములయందును నేపురుషుఁడు నేవింపఁ బడునో, అట్టి పురుషుఁడు ఈలోకములో ముక్తుఁడని చెప్పఁబడును.

మాతరీవ శమం యాంతి విషమాణి మృదూని చ,
విశ్వాసమిహ భూతాని సర్వాణి శమశాలిని.

తా. ఈలోకములో సాధువులు కఠినులు కూడ తమ తల్లియం దేప్రకారము విశ్వాసముకలవారైయుందురో యా ప్రకారమే శమము ప్రధానముగాగల పురుషునియందు సమస్త భూతములు విశ్వాసమును బొందియుండును.

తపస్విభు బహుజ్ఞేభు యాజకేభు నృపేభు చ,
బలవత్సు గుణాధ్యేభు శమవానేవ రాజతే.

తా. తపస్సును చేయువారియందు సకలశాస్త్రపాండిత్యము గలవారియందు యాగాదిపుణ్యకార్యములు చేసినవాయందు మహారాజులయందు బలవంతులయందు సమస్తసద్గుణములు కలవారియందును శమగుణము గల పురుషుడే యధికముగా ప్రకాశించును.

ఈచెప్పినప్రకారము జీవన్ముక్తికి నిసంవాదాభావమును మూడవప్రయోజనము నిర్బాధముగా కనుపడుచున్నది.

దుఃఖినాశసుఖవిర్భవముల చతుర్థ పంచమ ప్రయోజనములు బ్రహ్మనందగ్రంథములోని విద్యానందమను నాలుగవ యధ్యాయమునందు నిరూపింపబడియున్నవి. ఆరెంటిని సంగ్రహముగా నిచట చెప్పెదము.

ఆత్మానం చేద్విజానీయా దయమస్తీతి పూరుషః,
కిమిచ్ఛ౯ కస్య కామాయ శరీరమను సంజ్వరేత్.

తా. ఏపురుషుడు సర్వభూతములయొక్క హృదయములయందుండి అశనాయాదిదోషశూన్యుడైన ఆత్మను నిత్యశుద్ధబుద్ధముక్తస్వభావుడైన పరమాత్మనుగా తెలుసుకొనెనో, ఆ పురుషుడు యే ప్రయోజనముకొరకు నేఫలమునుకొరి శరీరము

ననుసరించి పరితాపమును వొందును? అనఁగా అన్నిటియ
పరమానందస్వరూపమయిన పరబ్రహ్మను నేనే యని ప్రత్యక్ష
ముగా తెలుసుకొన్న పురుషునకు అత్తాతీరిక్తమయి కామింపఁ
దగిన పదార్థము లేనందునను అత్తస్వరూపవ్యతిరిక్తమయిన
ఫలము లేనందునను శరీరము పరితాపము నొందుచున్నప్ప
టికి పరితాపము గలుగ నేరదు. అత్తతత్త్వజ్ఞానము లేక భేద
దర్శనపరుడైన పురుషుడు స్వభిన్నమయిన కామ్యపదార్థము
స్వవ్యతిరిక్తమయిన ఫలమును కలవాడైనందున వాటియొక్క
లాభము నుద్దేశించి శరీరము పరితపించుచుండఁగా తానును
పరితపించు నని భావము.

ఈశ్రుతిచేత నైహికదుఃఖముయొక్క వినాశము చెప్పఁ
బడినది. శ్రు. 'ఏతగ్ం హ వా వ న తపతి, కిమహం సాధు
నాకరవం, కిమహం పాపమకరవం' అనుశ్రుతి ఆముష్మిక హేతు
పుణ్యపాపచింతారూపమయిన దుఃఖముయొక్క నాశమును
చెప్పుచున్నది. నేను పుణ్యము నెందువలనఁ జేయకపోతిని.
పాపము నెందువలనఁ జేసితిని అను విచార మీతత్త్వజ్ఞానిని
పరితపింపఁజేయదని శ్రుత్యర్థము. ఇది జీవన్ముక్తియొక్క నాలుగవ.
ప్రయోజనము.

అయిదవ ప్రయోజనము:— సుఖావిర్భావము. ఇది
మూడువిధములు. మొదటిది సర్వకామావాప్తి; రెండవది
కృతకృత్యత్వము; మూడవది ప్రాప్తవ్యప్రాప్తి; అనఁగా పొందఁ
దగినదానిని పొందుట. ఇందులో సర్వకామావాప్తి సర్వసాక్షి
త్వమని, సర్వత్రా కామహతత్వమని, సర్వభోక్తృరూపత్వమని

మూడు నిధములు. హిరణ్యగర్భుడు మొదలు స్థావరమువరకు గల సర్వదేహములయందు ననుగతమైన సాక్షిచైతన్యరూపమయిన యే బ్రహ్మ కలదో అట్టి పరబ్రహ్మను నేనే యని తెలుసుకొనియున్న పురుషుడు సర్వదేహమందు వలె సర్వదేహములయందును సర్వకామములకును సాక్షియై యుండును.

ఈ రుభిప్రాయముతోనే శ్రు. 'సోఽశ్నుతే సర్వాన్ కామాన్ పహ, బ్రహ్మణా విపశ్చితా' అను శ్రుతి ప్రవర్తించినది.

బ్రహ్మతత్త్వజ్ఞానము గల పురుషుడు అసంకుచితజ్ఞాన స్వరూపమయిన బ్రహ్మము తానే అయి సకలమయిన కామములను పొందు నని శ్రుత్యర్థము. లోకములో భోగములనుభవించినవారెవరైనా నాభోగములవిషయము యిచ్చలేకుండుట యను అకామహతత్త్వము కామప్రాప్తి యనబడును. సర్వభోగములయందు వినాశాదిదోషములను జూచుచున్న తత్త్వజ్ఞానికి సర్వభోగములయం దిచ్చ కలుగనందున సర్వత్ర అకామహతత్త్వము కలిగియుండును. కనుకనే సార్వభౌమమహారాజును ఆరంభించి హిరణ్యగర్భునివరకు నుత్తరోత్తర శతగుణాధిక్యముతోఁ జెప్పబడిన యానందములయందు 'శ్రోత్రియస్యచాకామహతస్య' అని వినబడుచున్నది. సర్వభోగములయందు నిచ్చలేని శ్రోత్రియుడైన విరక్తునికి నీయానందము కల దని శ్రుత్యర్థము.

సద్రూపముచేతను చిద్రూపముచేతను ఆనందరూపము చేతను సర్వవిద్యార్థములయందు ననుగతమయియున్న స్వప్వరూపము—27

పము సనుసంధించువానికి సర్వభోక్తృత్వము కలదని తైత్తిరీ యోగనిషత్తులో వినబడుచున్నది.

శ్రు. అహమన్నమహమన్నమహమన్నమ్. అహమన్నాదోఽహమన్నాదోఽహమన్నాదః. అని.

తా. బ్రహ్మతత్త్వజ్ఞానముగలిగి ముక్తి నొందినపురుషుడు తనకృతార్థత్వమును భావించి విస్తయముతో అద్వితీయమయి, నిరంజనమయిన ఆత్మను నేనే అయినప్పటికి, ఈలోకమునందుఁ గల అన్నమును (భోగ్యమును), అన్నాదుఁడను (భోక్తను) నేనే యని అనుసంధించుచుండు నని శ్రుత్యర్థము.

కృతకృత్యత్వము స్మృతియందు స్మరింపబడినది:

జ్ఞానామృతేన తృప్తస్య కృతకృతస్య యోగినః,
నైవాస్తికించిత్కర్తవ్యమస్తి చేన్న స తత్త్వవిత్.

తా. పరబ్రహ్మతత్త్వజ్ఞానముచేత తృప్తి నొంది కృతకృత్యుఁడయిన యోగికి కర్తవ్యమయిన విషయము ఏమియు నుండదు. ఉండెనో, అతడు తత్త్వవేత్తయే కాఁడు.

యస్తాత్మరతిరేవ స్యాదాత్మతృప్తశ్చ మానవః,
ఆత్మ న్యేవ చ సంతుష్టస్య కార్యం న విద్యతే.

తా. ఏపురుషుడు ఆత్మస్వరూపమునందే రతిగలవాడై యుండునో, ఉద్యానాదులయందు రతిగలవాడై యుండఁడో, ఆత్మచేతనే తృప్తి నొందునో, ఆహారాదులచేత తృప్తి నొందఁడో, ఆత్మయందే సంతోషమునొందుచుండునో, పుత్రభనాదిప్రాప్తిచే సంతోషము నొందఁడో, అట్టి తత్త్వజ్ఞాని యయిన పురుషునకు కర్తవ్యము కొంచెమయినా కలిగియుండదు.

శ్రు. 'అభయం వై జనక ప్రాప్తాఽసి' 'తస్మాత్తక్సర్వమభవత్' 'బ్రహ్మ వేద బ్రహ్మైవ భవతి.'

అను శ్రుతులచేత ప్రాప్తప్రాప్తవ్యత చెప్పబడి యున్నది. ప్రాప్తప్రాప్తవ్యత అనగా పొందఁదగినయర్థములన్నియు పొందఁ బడియుండుట. ఓజనఃపహారాజా, నీవు సర్వపురుషార్థశ్రేష్ఠ మయిన అభయ మను మోక్షమును పొందితివి. ఇతను నీకు పొందవలసిన విషయము మరియొకటి లేదు. కనుక నే సర్వాత్మక బ్రహ్మస్వరూపమాయెను. ఏపురుషుఁడు సత్త్వజ్ఞానానందాద్వితీయ పరమాత్మను నేనే యని ప్రత్యక్షముగా తెలియునో ఆపురు షుఁడు బ్రహ్మయే యగు నని మూడు శ్రుతుల కర్థము.

ఆక్షేపము:—ఓయీ, యీ చెప్పబడిన దుఃఖనాశ సుఖప్రాదుర్భావములు రెండును తత్త్వజ్ఞానముచేత సిద్ధించుచుం డఁగా నవి జీవన్ముక్తియొక్క ప్రయోజనము లని చెప్పట న్యాయ కాదు.

సమాధానము:—సురక్షితములైన దుఃఖనాశ సుఖప్రాదు ర్భావములు జీవన్ముక్తికి ప్రయోజనము లని మాయభిప్రాయ మై యున్నది. అనఁగా తత్త్వజ్ఞానము పూర్వమే పుట్టియున్న పుటికి జీవన్ముక్తిచేత నేప్రకారముగా రక్షింపబడనో ఆప్రకా రమే దుఃఖవినాశ సుఖప్రాదుర్భావమును కూడ తత్త్వజ్ఞానముచే సిద్ధించినపుటికి జీవన్ముక్తిచేత రక్షింపబడును. ఇట్లు రక్షితము లైన దుఃఖవినాశ సుఖప్రాదుర్భావములు జీవన్ముక్తికి ప్రయోజ నము లని చెప్పట న్యాయవిరుద్ధము కాదని తాత్పర్యము.

ఆక్షేపము:—ఓయీ, యీ ప్రకారము జీవన్ముక్తి అయిదు ప్రయోజనములు కలిగినదై యుండఁగా సమాహితచిత్తుఁడైన యోగీశ్వరుఁడు లోకవ్యవహారమునందుఁ బ్రవర్తించుచున్న తత్త్వజ్ఞానికంటె నుత్తముఁడని చెప్పవలసియుండును. ఆలాగున చెప్పడము యుక్తము కాదని రామవసిష్ఠసంవాదవాక్యములచేత కనబడుచున్నది.

రాములవారిచే జేయఁబడిన ప్రశ్న.—

భగవన్ భూతభవ్యేశ కశ్చిజ్ఞాతసమాధికః,
ప్రబుద్ధ ఇవ విశ్రాంతో వ్యవహారపరోఽపి సన్.
కశ్చిదేకాంతమాశ్రిత్య సమాధినియమే స్థితః,
తయోన్ముక్తతరశ్చేయా నితి మే భగవన్వద.

తా. భూతభవిష్యద్వస్తువుల నన్నిటిని నియమించు స్వభావముగల ఓస్వామీ! యీలోకములో నొకపురుషుఁడు తత్త్వజ్ఞానముగలవాఁడయి లోకవ్యవహారముల నాచరించుచు విశ్రాంతి కలవాఁడయి యుండును. మఱియొకఁడు ఏకాంతమునందుండి సమాధి నాచరించుచుండును. వీరిరువురిలో నెవ్వఁడు శ్రేష్ఠుఁడుగా నుండును? ఈయర్థమును నాకు విశదముగాఁ జెప్పవలయును.

ఇందుకు వసిష్ఠమహాముని చెప్పిన ఉత్తరము.—

ఇమం గుణసమాహార మనాత్త త్వేన పశ్యతః,
అంతశ్శీతలతాయాఽసౌ సమాధిరభిధీయతే.

తా. ఈ దృశ్యమాన మయిన దేహేంద్రియమనఃప్రాణాదిప్రపంచమును ఆత్మ కాదని తెలుసుకొనియుండు పురుషు

నకు హృదయమునందుఁ గలుగు నేశీతలత్వము, అనఁగా రాగ ద్వేషాదిశూన్యత్వము, గలదో అదియే సమాధి యని చెప్పఁ బడును.

దృశ్యైర్న మమ సంబంధ ఇతి నిశ్చిత్వ శీతలః,
కశ్చిత్సంవ్యవహారస్థః కశ్చిద్ధ్యానపరాయణః.

తా. దృశ్యవస్తువులన్ని కల్పితములైనందున వాటితోడి సంబంధము నాకు లేదని తెలిసి అంతఃకరణమునందు రాగ ద్వేషాదిశూన్యత్వము కలవాడై యొకపురుషుఁడు లోకవ్యవహారములను యథేచ్ఛముగా నాచరించుచుండును. మరి యొకఁడు సమాధినిరతుఁ డయి యుండును.

ద్వావేతౌ రామ సుసమాంతశ్చేత్పరిశీతలా,
అంతశ్శీతలతా యా స్యాత్తదనంతతపఃఫలమ్.

తా. వీరిద్దఱు నంతఃకరణమునందు శీతలత్వము కల వారైయుండిరా, నిండుగ సమానులుగానే యుండుదురు. అంతశ్శీతలత్వ మనునది అనేక తపస్సులయొక్క ఫలము.

సమాధానము:—ఇది దోషము కానేరదు. ఇచ్చట నుదాహరించిన రామవసిష్ఠసంవాదవాక్యములయందు వాసనాక్షయ రూపమైన యంతశ్శీతలత్వము నవశ్యముగా సంపాదించవలయునని ప్రతిపాదించబడియున్నది గాని వాసనాక్షయానంతరము సంపాదించఁదగిన మనోనాశము శ్రేష్ఠము కాదని చెప్పియుండలేదు. శీతలత్వ మనఁగా తృప్తాదివాసనానివృత్తి యని వసిష్ఠ మహర్షియే స్పష్టపఱచియున్నారు.

అంతశ్శీతలతాయాం తు లబ్ధాయాం శీతలం జగత్,
అంత స్తృష్ణోపతప్తానాం దావదాహమిదం జగత్.

తా. హృదయమునందు శీతలత్వము పుట్టినపక్షమం దీ జగత్తు శీతల మైయుండి హృదయములో హాయిని కలుగఁ జేయును. తృష్ణ యనఁగా ఆశ. ఆయాశచేత హృదయమునందు బాధింపబడువానికి దవాగ్నివలె నీజగత్తు విదాహమును పుట్టించును.

ఇందుచేత తృష్ణాదిదోషములు హృదయములో లేక యుండుటయే అంతశ్శీతలత్వ మని చెప్పబడుచున్నది.

అతేషమః—ఓయీ, యీ రామవసిష్ఠ సంవాదవాక్యములయందే సమాధినిందయును, లోకవ్యవహారముయొక్క ప్రశంసయును కనుపడుచున్నది.

సమాధిస్థానకథస్య చేతశ్చేద్యత్త్రిచంచలం,

తత్తస్య తు సమాధానం సమమున్నతతాండవైః.

తా. సమాధియందు చేరిన పురుషునియొక్క చిత్తము విషయాంతరములను గ్రహించువృత్తులచేత చపలమై యుండెనా, అట్టిపురుషునియొక్క సమాధి పిచ్చివాఁడు చేయు తాండవముతో సమానమై యుండును. అనఁగా నిష్ప్రయోజనమని భావము.

ఉన్నతతాండవస్థస్య చేతశ్చేత్తీణవాసనం,

తత్తస్యోన్నతనృత్యం తు సమం బ్రహ్మసమాధినా.

తా. పిచ్చివానినృత్యమువలె నిష్ప్రయోజనమయిన లోకవ్యవహారము ననుష్ఠించు పురుషునియొక్క చిత్తము వాసనాక్షయము గలిగియుండెనా, అపురుషునియొక్క లోకవ్యవ

హారము బ్రహ్మసమాధితో సమాన మై యుండును. ఈశ్లోకములయందు లోకవ్యవహారము ప్రశంసింపఁబడుచున్నది. సమాధి నిందింపఁబడుచున్నది.

సమాధానము:—ఇచ్చట సమాధియొక్క ప్రాశస్త్యము నంగీకరించి వాసన నిందింపఁబడుచున్నది. ఇచ్చట నుదాహరించిన వసిష్ఠవాక్యముల కర్థ మీప్రకారము తెలియఁదగినది. విచారింపఁగా లోకవ్యవహారముకంటె సమాధియే శ్రేష్ఠము. అయినా, సమాధి వాసనాసహితమై యుండెనా, వాసనారహితమయిన వ్యవహారమునకంటె నధమముగ చెప్పఁదగియుండును. సమాహితఁడైనవాఁడును వ్యవహారమును చేయువాఁడును ఉభయులును తత్త్వజ్ఞానము లేనివారై వాసనాసహితమై యుండిరో సమాధి ఉత్తమలోకప్రాప్తికారణ మైనందున వ్యవహారమునకంటె సర్వాత్మనా శ్రేష్ఠమని చెప్పఁదగియున్నది.

సమాహితవ్యవహారర్తలిద్దఱును తత్త్వజ్ఞులై నిర్వాసనులై యుండిరా, వాసనాత్మయరూపమయిన జీవన్ముక్తిని పరిపాలించుచున్నమనోనాశమను సమాధి ప్రశస్త్యముగానే యుండును. కనుక యోగీశ్వరుఁడు సర్వవిధములచేత నధికుఁడై యున్నందున ప్రయోజనపంపకముగల జీవన్ముక్తికి విఘ్న లేకమైనా లేదనుట సిద్ధము.

ఇది జీవన్ముక్తిప్రకాశికయందు జీవన్ముక్తిఫలప్రకరణమను నాలుగవభాగము సమాప్తము.

శ్రీ హయగ్రీవాయ నమః.

జీవన్ముక్తిప్రకాశిక.

౫-వ ప్రకరణము.



హరిః ఓమ్,

ఇతను జీవన్ముక్తికి ఉపకారకమైన విద్యత్సన్న్యాసమును నిరూపించెదము.

విద్యత్సన్న్యాసము పరమహంసోపనిషత్తులో చెప్పబడినది.

ఆ ఉపనిషత్తును ఇచ్చట ననువదించి వ్యాఖ్యానించుచున్నాము. అందు విద్యత్సన్న్యాసయోగ్యమైన ప్రశ్నను ముందుగా చేసియున్నారు.

శ్రు. అథ యోగినాం పరమహంసానాం కోఽయం మార్గస్తేషాం కా స్థితిరితి నారదో భగవంతముపగతోఽవచ.

తా. ఇచ్చట అథశబ్దమునకు ఆనంతర్య మర్థము కాదు. ప్రశ్నయేయర్థము. నిఘంటువునందు మంగళము, ఆనంతర్యము, ఆరంభము, ప్రశ్నము, సాకల్యము ఇవి అథశబ్దార్థము లని చెప్పబడి యున్నవి. కనుక విద్యత్సన్న్యాసమునుగూర్చి ప్రశ్న చేయబడుచున్నది. అథశబ్దార్థము బ్రహ్మతత్త్వజ్ఞానము గలిగి లోకవ్యవహారములచేత విక్షేపము నొందుచున్న చిత్తముగల

వాఁడై యుండి మనోవిశ్రాంతి నపేక్షించుపురుషుఁడు విద్యత్స
న్నాసమం దధికారి. ఇట్టి అధికారము గలిగినతరువాత నని
యైనా అథశబ్దమున కర్థమును చెప్పవచ్చును. యోగు లయిన
పరమహంసపరివ్రాజకులయొక్క మార్గమునుస్థితియు నెట్టివి యని
నారదమహర్షి భగవంతుడైన హిరణ్యగర్భునిసన్నిధికి పోయి
అడిగె నని శ్రుత్యర్థము.

ఇచ్చట కేవలయోగులనుగూర్చి కాని కేవల పరమ
హంసపరివ్రాజకులను గూర్చి కాని ప్రశ్న చేయఁబడినది కాదు.
ఇక నేమంటే యోగులై పరమహంస లగువారిని గూర్చి
ప్రశ్న చేయఁబడినది.

కేవలయోగులు తత్త్వజ్ఞానము లేనందున కాలత్రయ
జ్ఞానము ఆకాశగమనము మొదలైన యోగైశ్వర్యపమత్కా
రమం దాసక్తులై, ధారణా ధ్యాన సమాధులను అడిమాది
సిద్ధులకొఱకే అనుష్ఠించుచుండురు. అందువలన పరమపురుషార్థ
మైన మోక్షములోనుండి భ్రష్టు లగుదురు. ఈయర్థమునం దిది
వఱకే పాతంజలసూత్రము నుదాహరించియున్నారము.

ఈసూత్రార్థ మిదివఱకే వ్రాయఁబడియున్నది.

సూ. తే సమాధావృషసర్గావ్యతానే సిద్ధయః. అని.

కేవలపరమహంసపరివ్రాజకులు బ్రహ్మతత్త్వమును వివే
చించి తెలుసుకొనియున్నందున యోగైశ్వర్యములయం దపార
త్వమును కనిపెట్టి వాటియందు విరక్తులై యుండురు.

ఈయర్థమందును ప్రమాణమును మునుపే యుదాహ
రించి యున్నారము.

చిదాత్మన ఇమా ఇత్థం ప్రస్ఫురంతీహ శక్తయః,
ఇత్యన్యోశ్చర్యజాలేషు నాభ్యుదేతి కుతూహలమ్. అని.
ఈశ్లోకార్థమును పూర్వమే వ్రాయఁబడియున్నది.

ఈపరమహంసలు యోగైశ్వర్యాదులలో విరక్తులైనప్పు
టికి బ్రహ్మజ్ఞానాతిశయముచేత విధినిషేధముల నుల్లంఘించి
సంచరింతురు.

నిస్త్రైగుణ్యే పథి విహరతాం కో విధిః కో నిషేధః.
అనుశ్లోకమునం దీయర్థము చెప్పఁబడినది. ఇట్టి పురుషుని శాస్త్రా
చారమందు శ్రద్ధగల శిష్టు లీప్రకారముగా నిందించెదరు.

సర్వే బ్రహ్మ వదిష్యంతి సంప్రాప్తే తు కలౌ యగే,
నానుతిష్ఠంతి ఘైత్రేయ శిశ్నోదరపరాయణాః.
అని విష్ణుపురాణములోని పరాశరవచనము.

తా. కలియుగము రాగానే ప్రపంచములోని జను
లందఱు పరబ్రహ్మను చెప్పుచుందురుగాని జ్ఞానానురూపమయిన
అనుష్ఠానము లేకయుందురు. స్త్రీసంభోగము, ఉదరపోషణము
వీటియం దాసక్తులై యుందురు. యోగులైన పరమహంసపరి
వ్రాజకులయం దీదోషములు రెండు ఉండనేరవు.

ఈయోగియైన పరమహంసకు దోషద్వయము లేకపోవ
డమే కాక మఱియొకవిశేషము కూడ కలదని శ్రీరామవసిష్ఠ
సంవాదముచేత చూపింపఁబడినది.

శ్రీరాములవారిచే చేయఁబడిన ప్రశ్నః—
ఏవం స్థితే ఽపి భగవన్ జీవన్ముక్తస్య సన్నతేః,
అపూర్వోఽతిశయః కోఽస్మా భవత్యాత్మవిదాం వర.

తా. జీవన్ముక్తుడైన సత్పురుషునకు అపూర్వ మైన అతి శయ మేమైనా కలుగునా, లేక తత్త్వజ్ఞానదశయం దున్న ప్రకారముగానే యుండునా యని ప్రశ్న వాక్యాన్వయము.

ఇందుకు వసిష్ఠమహామునిచే చెప్పబడినయు త్తరము:

జ్ఞస్య కస్తింశ్చిదేవాంగ భవత్యతిశయేన ధీః,
నిత్యతృప్తః ప్రళాంతాత్తా స ఆత్మనేవ తిష్ఠతి.

తా. తత్త్వజ్ఞానికి ఆత్మాతీరిక్త మయిన యెట్టి విశేషమం దైనా, బుద్ధిప్రసరించ నేరదు. తత్త్వజ్ఞాని సర్వకాలములయందు తత్వంతత్వచ్ఛి కలవాడై రాగద్వేషాదీహృష్య మయిన చిత్తముతో కూడుకొని పరమాత్మయందే నిష్ఠ కలవాడై యుండును.

మంత్రసిద్ధైస్తపస్విదైశ స్తంత్రసిద్ధైశ్చ భూరిశః,
కృతమాకాశయానాది తత్ర కా స్యాద పూర్వతా.

తా. మంత్రములను పునశ్చరణ చేసి సిద్ధి నొందిన వాడును, తపస్సుల నారంభించి సిద్ధి నొందినవాడును, పాదలేపాద్యోషధతంత్రములచేత సిద్ధి నొందినవాడును, ఆకాశగమనాది విచిత్రకార్యములను చేయుచున్నాడు. అట్టి కార్యములయందు అపూర్వత్వము అనగా నూతనత్వము లేదు. అనేకపురుషుల చేత నాచరింపబడెడి యాకాశగమనాది వ్యాపారములు నూతనములు కా వని తాత్పర్యము.

ఏక ఏవ విశేషోఽస్య స సమో మూఢబుద్ధిభిః,
సర్వత్రాస్థాపరిత్యాగ్నీరాగమమలం మనః.

తా. యోగియై తత్త్వజ్ఞానముగల జీవన్ముక్తుని మూర్ఖులతో సమానముగాని విశేష మిది యొకటియే కలదు. అది యేది యనగా బ్రహ్మలోకాంతైశ్వర్యములయందు అభిలాష లేనందున రాగము లేక నిర్మలమయిన మనస్సు కలిగి యుండుట.

ఏతావ దేవ ఖలు లింగమలింగమూర్తే
స్సంశాంతసంసృతిచిరభ్రమనిర్వృతస్య,
తజ్జస్య యన్తదనకోపవిషాదమోహ
లోభాపదామనుడినం నిపుణం తనుత్వమ్.

తా. పరతత్త్వజ్ఞానవిశిష్టుడయి చిరకాలానువృత్తమైన సంసారభ్రాంతి శమించినందున పరమసుఖయైన జీవన్ముక్తునికి కామక్రోధవిషాదమోహాలోభాదిదోషము లన్నియు ప్రతిదినము క్షీణించిపోవుట యెఱుఁగుదును.

ఇట్టి యతిశయముతో కూడి వెనుక చెప్పిన రెండు దోషములు లేని మహాపురుషునియొక్క మార్గమును స్థితియును నారదమహామునిచే నడుగఁబడినవి.

వేషభాషాదిరూపవ్యవహారము మార్గ మని చిత్తశాంతి రూపమనోధర్మము స్థితి యని చెప్పఁబడును.

ఈప్రకారముగా నారదమహామునిచే జేయఁబడిన ప్రశ్నమునకు భగవంతుడైన చతుర్ముఖబ్రహ్మ ప్రత్యుత్తరమును చెప్పుచున్నారు. అందులో ముందుగా తాము చెప్పఁబోవు మార్గమునందు శ్రద్ధాతిశయమును పుట్టించుటకుఁగాను మార్గమును స్తుతించుచున్నారు.

శ్రు. తం భగవానాహ సోఽయం పరమహంసానాం ముఖ్యోమార్గః.
లోకే దుర్లభతరో న తు బాహుళ్యమ్.

తా. నారదునిగూర్చి చతుర్ముఖుడు చెప్పుచున్నాడు.
ఈముందు చెప్పబోవునది పరమహంసలయొక్క ముఖ్య
మార్గము.

ఇది లోకములో నిండు దుర్లభము. ప్రచురముగా
లేదు.

ఈశ్రుతిలో 'సః' అనుశబ్దము చేత సేమార్గము అడుగు
బడెనో, అది పరామర్శింపబడినది. 'అయం' అను శబ్దముచే
తను ముందుగ్రంథములో చెప్పబడు దండాచ్ఛాదనాదిరూప
మయి స్వశరీరోపభోగముచేతను లోకోపకారముచేతను నిర
వేక్ష మయిన ముఖ్యమార్గము పరామర్శింపబడుచున్నది. పరమ
కావ్యను బొందిన యిట్టివైరాగ్యము లోకములో నెచ్చటను
కనుపడనందున సీమార్గము దుర్లభ మని చెప్పబడినది.
లోకములో నెచ్చటను కనుపడక పొయినమాత్రమున సీమా
ర్గము అత్యంతాభావ మని శంకింపడిగ దను నభిప్రాయముతో
'న తు బాహుళ్య' మను శబ్దముచేత సీమార్గము ప్రచురముగా
లే దని చెప్పినది.

ఓయీ! యామార్గము దుర్లభమయినపక్షమునకు దాని
వలన ప్రయోజనము లేనందున దానిని మిత్తమయి ఆయాసము
చేయఁ దగదు అని శంకించుకొని చెప్పుచున్నారు.

శ్రు. యద్యేకోఽపి భవతి న వివ నికృతౌష్ణః, న వివ వేదపురుష ఇతి
విదుషో మన్యంతే.

తా. ఎవడైనా ఇట్టిపురుషుఁడు సంభవించినా, ఆతఁడే నిత్యపూతనుఁ డని వేదపురుషుఁ డని పండితులు తలఁచెదరు. అనఁగా,

* మనుష్యాణాం సహస్రేషు కశ్చిద్యతతి సిద్ధయే,
యతతామపి సిద్ధానాం కశ్చిన్తాం వేత్తి తత్త్వతః.

అనున్యాయప్రకారము ఏదేశమందైనా, యేకాలమందైనా యోగియైన పరమహంస సంభవించినయెడల నా పురుషుడే నిత్యపూర్ణుఁ డగును. నిత్యపూత మనఁగా పరబ్రహ్మ పరబ్రహ్మచ్ఛరూపుఁ డగు నని తాత్పర్యము.

† శ్రు. 'అపహత పాప్తా విజరో విమృత్యుః.'

అనుశ్రుతి పరబ్రహ్మ సర్వపాపసంబంధములేని దని చెప్పుచున్నందున నిత్యపూతశబ్దము పరబ్రహ్మను బోధించుచున్నది కేవలయోగి యగువాఁడు నిత్యపవిత్ర మయిన బ్రహ్మ నెఱుంగఁజాలఁడు. కేవలజ్ఞాని యగుపరమహంస బ్రహ్మను తెలిసినవాడైనప్పటికి చిత్తవిక్రాంతి లేనందున బహిర్ముఖుడై బ్రహ్మస్వరూపమందు నిష్కలవాడై యుండనేరఁడు గనుక నిచ్చట యోగియైన

* ఈలాకములలో గల యనేకలక్షలమనుష్యులలో నొకానొక మనుష్యుఁడు బ్రహ్మజ్ఞానసంపాదనేచ్ఛగలవాడై యత్నమును చేయుచుండును. యత్నించువారి లనేకులలో నొకానొకఁడే పరమార్థతత్త్వమైన భగవంతుని యథార్థముగా నెఱుంగును.

† అత్త యనఁగా సర్వదా 'నివృత్తమయిన పాపము కలవాడు; ముదిమి లేనివాడు; మరణములేనివాడు.

పరమహంసయే 'స వీవ' అనుశబ్దముచేత చెప్పబడుచున్నాడు. ఇతఁడే వేదపురుషుడు: వేదమందు ప్రతిపాదించబడిన పురుషుడని అర్థము. శ్రు. 'బ్రహ్మవి దాహ్నీతి పరం' ఇది మొదలయినశ్రుతులు బ్రహ్మ యని చెప్పినది యిట్టి యోగియైన పరమహంసయే యని తాత్పర్యము.

బ్రహ్మనుభవచిత్తవిశ్రాంతులను ప్రతిపాదించినకాస్త్రములను చక్కగా తెలిసినవారు విద్వాంసు లని చెప్పబడుదురు. అట్టి విద్వాంసులు యోగియైన పరమహంసను బ్రహ్మ యనే చెప్పెదరు. ఇతరజనులు మాత్రము బ్రహ్మనిష్ఠుడని చెప్పెదరని పరమతాత్పర్యము.

విద్వాంసులు యోగియైన పరమహంసను బ్రహ్మగానే తలచెద రనిదియర్థము స్మృతించనముచేత కూడ చెప్పబడుచున్నది.

దర్శనాదర్శనే హిత్వా స్వయం కేవలరూపతః,
యస్తివృత్తి స తు బ్రహ్మ బ్రహ్మ న బ్రహ్మవిత్స్వయమ్.

తా. ఏపురుషుడు జ్ఞానాజ్ఞానములను రెంటిని విడిచి కేవలస్వరూపముతోఁ బ్రకాశించుచుండునో ఆపురుషుడు సాక్షాత్పరబ్రహ్మమేకాని బ్రహ్మవేత్త యని చెప్పఁదగఁ డనియర్థము.

కనుక యోగికి పరమహంసత్వము దుర్లభమయినందున ప్రయోజనము లే దని శంకింపఁదగదు.

శ్రు. మహాపురుషో యచ్చిక్షం తత్సర్వదా మయ్యేవావతిష్ఠతే. తస్మాదహం చ తస్మిన్నేనావస్థీయతే.

ఈవాక్యముచేత వెనుకఁ జెప్పిన నిత్యపూతస్థత్వవేద పురుషత్వములను కంతరవముగా వివరించుచు పరమహంసల యొక్కస్థితినిగురించి చేసిన ప్రశ్నమునకు ప్రత్యుత్తరమును చెప్పుచున్నారు.

వేదోక్తమయిన జ్ఞానకర్తల ననుష్ఠించువారిలో యోగి యైన పరమహంస మిక్కలీ యుత్తముఁ డయినందున మహా పురుషుఁ డని చెప్పఁబడును. ఆమహాపురుషుఁడు సాంసారికవిషయములయందు వ్యాపించుచున్నచి త్రవృత్తులనన్నిటిని నభ్యాస వైరాగ్యములచేత నిరోధించియున్నందున తన చిత్తము నెప్పటికి పరమేశ్వరుండ నైన నాయందే చేర్చియుండును. కనుక నేనును యోగియొక్క చిత్తమునందు సచ్చిదానందాద్వితీయ పరబ్రహ్మ స్వరూపములో నావిర్భవించి యుండును. అజ్ఞానులగు పురుషులు అనిద్యచేత నావరింపఁబడి యుందురు గనుక వారియందు నేను ఉండను. తత్త్వవేత్తలైనప్పటికి యోగులుకానివారు బాహ్యవిషయవ్యాపృతచిత్తవృత్తులు గలవారై నందున వారి యందుకూడ నావిర్భవించియుండను. ఇచ్చట నుపదేష్ట యగు చతుర్థబ్రహ్మఉపాధ్యక్షచ్ఛిన్న చైతన్యస్వరూపుఁడయినప్పటికి, *సూ, శాస్త్రదృష్ట్యా తూపదేశో వామదేవత్' అనున్యాయ ప్రకారము వేదాంతమహావాక్యజన్యప్రత్యగభిన్న బ్రహ్మసాక్షా

*కాశీతక్తిబ్రహ్మజములో సింద్రుఁడు పరమపురుషార్థాభిలాషియైన ప్రతర్దనుఁడనురాజునుగూర్చి నన్ను ఉపాసించుమని చెప్పెను. అచ్చట ఇంద్రుఁడు నిరుపాధికచిద్రూపుఁడు కాఁడుగదా! అతని నుపాసించుటచేత పరమపురుషార్థ మేలాగునఁ గలుగు నని శంకింపఁగా తత్త్వమస్వాదివేదాంతవాక్యములు

త్కారము గలిగియున్నందున యోగిపరమహంసయొక్క చిత్త వృత్తిగోచరమైన పరబ్రహ్మను నేనే యని చెప్పినది నిరుద్ధము కాదు.

శ్రు. అసౌ స్వపుత్రమిత్రకళత్రబంధాదీక శిఖాయజ్ఞోపవీతే స్వాధ్యాయం చ సర్వకర్మాణి సన్న్యస్యాయం బ్రహ్మాండుం చ హిత్యాకాపీనం దండమాచ్ఛాదనం చ స్వకరీరోపభోగార్థాయ చ లోకస్యోపకారార్థాయ చ పరిగ్రహేత్.

తా. ఈవాక్యముచేత 'కోఽయం మార్గః' అను మార్గ ప్రశ్నమునకు సమాధానము చెప్పుచున్నారు.

గృహస్థాశ్రమిగా నుండు నేపురుషుండు జన్మాంతరసంచిత పుణ్యసముదాయము పరిపాకము నొందుటచేత వివిధమౌనస్వాసరూపమైన పరమహంసాశ్రమము సంగీకరించకయే తనతల్లిదండ్రులయొక్క సంశప్రభావమువలన వేదాంతశాస్త్రశ్రవణాది సాధనముల ననుష్ఠించి పరమార్థతత్త్వమును చక్కగా తెలిసియుండునో; అనంతరము గృహస్థాశ్రమములో నున్నందువలన సంప్రాప్తములైన లౌకికవైదికవ్యవహార సహస్రములచేత చిత్త విఘ్నేషము గలుగుచుండగా చిత్తవిశ్రాంతి సిద్ధించుకొరకు విద్యత్సన్న్యసిసమును చేయ నిశ్చయించునో, అట్టి పురుషునిగూర్చి

సోపాధికచేతనుడైన జీవుని నిరుపాధికచేతనుడైన పరబ్రహ్మకంటె అభిన్నునిగా చెప్పుచున్నందున నట్టికాస్తార్థము ననుసరించి తన్నే పరబ్రహ్మయగా నిందుఁ డెచ్చట వాసుదేవునివలె నుపదేశించెను. వాసుదేవహర్షి సర్వాత్మక బ్రహ్మసాక్షాత్కారము కలుగఁగానే, నేనే సూర్యుడను నేనే మనవును అని సర్వస్వరూపత్వమును తనయందే యనుసంధించె నని సూత్రముచేత బెల్లుబడినది.

పుత్రులు మిత్రులు భార్య బంధువులు మొదలైనవారి నందఱిని శిఖాయజ్ఞోపవీతములను వేదమును శ్రుతిస్మృత్యుక్త నైమిత్తిక కర్మలను వీటి నన్నిటిని విడువవలయు నని యుపదేశించుచున్నారు. పూర్వమందే వివిదిషాసన్న్యాసమును స్వీకరించి శ్రవణాదులచేత తత్త్వజ్ఞానము సంపాదించి విద్యత్సన్న్యాసము గ్రహింపఁదలచినవానికి కళత్రపుత్రాదిసంబంధము అప్రసక్తమైనందున వానినిగూర్చి యీయుపదేశము చేయఁబడినదికాదు.

అక్షేపము:—ఓయీ, ఈవిద్యత్సన్న్యాసమును కుటీఱకాదినన్న్యాసములవలె ప్రేషోచ్ఛారణాదివిధ్యుక్తప్రకారముగా నాచరించవలయునా! లేక జీర్ణవస్త్రమును సోపద్రవగ్రామమును విడిచినట్లు యథేచ్ఛముగా విడువవచ్చునా? ఇందులో తత్త్వవేత్త యగువాఁడు కర్తృత్వాదిధర్మశూన్యుఁడైనందున విధినిషేధతాస్త్రనశ్యుఁడు కాఁడు గనుక మొదటిపక్షముంగీకరింపఁబడదు.

ఈయర్థ మొకస్మృతియందు చెప్పఁబడియున్నది.

జ్ఞానామృతేన తృప్తస్య కృతకృత్యస్య యోగినః,
నైవాస్తి కించిత్కర్తవ్య మస్తి చేన్న స తత్త్వవిత్.

తా. అమృతమువలె నత్యంతభోగ్యమైన తత్త్వజ్ఞానము చేతనే తృప్తినొంది కృతకృత్యుడైన బ్రహ్మవేత్త చేయవలసియున్న కృత్యము కొంచెమైనా లేదు. ఉండెనా, అతఁడు బ్రహ్మవేత్తయే కాఁడని స్మృతివాక్యార్థము.

కొపిన దండ కాషాయాది సన్న్యాసధర్మముల నిచ్చట

విధించియున్నందున రెండవపక్షముకూడ అంగీకరింపదగదు. కనుక నీవిద్యత్సన్న్యాసము దురనుష్ఠేయముగా తోచుచున్నది.

సమాధానము:—విద్యత్సన్న్యాసము ప్రతిపత్తికర్తవలె లౌకికవైదికరూపములు రెండును కలిగియున్నందున దురనుష్ఠేయము కాదు. అది యెటువలె నంటే వివరించెదము.

బోధితప్రోమయాగమునందు దీక్షను బొందినయజమానునకు దీక్షాంగములైన నియమములను అనుష్ఠించుకాలమునందు కంఠాయనార్థము హస్తము నిషేధింపబడి కృష్ణచ్యుగవిషాణము (లేడికొమ్ము) విధింపబడినది. దీక్ష సమాప్తి నొందినతరువాత కృష్ణచ్యుగవిషాణముతో బ్రయోజనము లేనందున నాకృష్ణచ్యుగవిషాణముయొక్క పరిత్యాగము స్వయముగానే యేర్పడినది. ఇట్టి స్వతస్సిద్ధమయిన త్యాగమును, శ్రు. *నీతాసు దక్షిణాసు చాత్వాలే కృష్ణవిషాణం ప్రాప్యతి* అనుశ్రుతి విధించుచున్నది. చాత్వాలదేశమందు కృష్ణచ్యుగవిషాణత్యాగమనెడి యీకర్త ప్రతిపత్తికర్త యనబడుచు. ఇది వేదవిహితమైనందున వైదికముగాను స్వతఃప్రాప్తమయినందున లౌకికముగాను కూడ నున్నది. ఈప్రకారమే విద్యత్సన్న్యాసముకూడ శాస్త్రవిజ్ఞాతమయినందున శాస్త్రీయమని, స్వతః ప్రాప్తమయినందున లౌకికమని, చెప్పబడి యుభయరూపముగా నున్నది గనుక ప్రతిపత్తి సులభముగా ననుష్ఠింపదగియున్నది.

* యజమానునిచే నియ్యబడిన దక్షిణలను ఋత్విక్కులు గ్రహించిన తరువాత యజమానుడు తనచేత నున్న కృష్ణచ్యుగచ్యుగమును చాత్వాలమును గుంటలో వడవేయవలసినది శ్రుత్యర్థము. చాత్వాలమనగా యజ్ఞశకువును హింసించినచోటు.

ఇదిగాక చిదాత్మయం దవిద్యచే నారోపింపఁబడిన కర్తృత్వము విద్యచేత నివర్తింపఁబడినప్పటికి చిదాభాససహితమయి యనేకసహస్రవికారములతో నెప్పటికిని గూడియున్న అంతఃకరణోపాధియందు స్వతస్సిద్ధమయి యున్న కర్తృత్వము అంతఃకరణము ఉండువరకు నుండు స్వభావము గలది గనుక తత్త్వవేత్తలయందు కర్తృత్వము సుతరాం నివర్తించు నని శంకింపఁదగదు.

ఆక్షేపము:—ఓయీ, యీప్రకారము తత్త్వవేత్తకు కర్తృత్వము కొంచెముగా నుండు నని చెప్పితే 'జ్ఞానామృతేన తృప్తస్య' అను స్మృతివచనము విరోధించును. అవచనమందు తత్త్వవేత్తకు కర్తృత్వాంశము కొంచెమైనను లేదని కదా చెప్పియున్నది.

సమాధానము—ప్రకృతవిద్యత్సన్న్యాసాధికారికి తత్త్వజ్ఞానము కలిగియున్నప్పటికిని చిత్తవిశ్రాంతి లేకపోవుటచేత తృప్తియుండదు గనుక చిత్తవిశ్రాంతిసంపాదనరూపకర్తవ్యాశము కలిగి యున్నందున కృతకృత్యత్వము సంపూర్ణముగా లేదు గనుకనే విద్యత్సన్న్యాసాధికారికి కర్తవ్యము కొంచెముగాఁగలదని చెప్పినది. 'జ్ఞానామృతేన తృప్తస్య' అనుస్మృతివచనము చంచమషష్ఠసప్తమభూమికలయందున్న తత్త్వవేత్తల నుద్దేశించి ప్రవర్తించినది గాని విద్యత్సన్న్యాసాధికారిగా నుండు చతుర్థభూమి కానిష్ఠునివిషయమయి ప్రవర్తించినదికాదు గనుక విరోధము లేదు.

ఆత్మేపము:—ఓయీ తత్త్వవేత్తకు కూడ విధిబద్ధత కలదని చెప్పితే విధిజన్య మయిన అపూర్వమువలన జన్మాంతరము కూడ సంభవించును. అనగా శ్రు. 'అహరహస్సంధ్యాముపాసీత' 'యావజ్జీవ మగ్నిహోత్రం జుహోతి' ఇత్యాది విధివాక్యముల ననుసరించి చేయబడు సంధ్యావందనాగ్నిహోత్రాది కర్మలవలన సంభవించు పుణ్యమువలన జన్మాంతరము కలుగునని భావము.

సమాధానము:—విధి ననుసరించి తత్త్వవేత్తలచేత చేయబడు నిత్యవైమిత్తికకర్మలవలన నపూర్వము పుట్టును గాని ఆ అపూర్వమునకు జన్మాంతరము ఫలము కానేరదు; చిత్తవిశ్రాంతికి ప్రతిబంధకము లైన పాపములను నివారించుటయే ఫలము. కర్మకుఁ గాని కర్మజన్యాపూర్వమునకుఁ గాని ప్రత్యక్షఫలము సిద్ధించుచుండఁగా ఆ ప్రత్యక్షఫలమును కల్పింపఁదగ దని వ్యాయవేత్తలు చెప్పుచున్నారు గనుకనే 'ప్రీహీనపహన్యాత్' అనువాక్యమునందు అవహనన మను(దంచుట యను) కర్మకు ప్రత్యక్ష మైన తండుల సంపాదనమే (వియ్యమును జేయుటయే) ఫలము గాని అగ్నిహోత్రాదికర్మలకువలె ఆ ప్రత్యక్ష మయిన స్వర్గాదులు ఫలము కాదని చెప్పియున్నది. 'అగ్నిహోత్రాదితు తత్కార్యా యైవ తద్దర్శనాత్' అనుసూత్రమం దీయర్థము విస్పష్టముగా చెప్పబడియున్నది. తత్త్వవేత్తవలన ననుష్ఠింపబడు అగ్నిహోత్రాదికర్మలు తత్త్వజ్ఞానము ఏఫలమును కలుగఁజేయునో ఆఫలమునే కలుగఁజేయునుగాని జన్మాంతరప్రాప్తి మొదలైనఫలాంతరములను కలుగఁజేయ వని సూత్రార్థము. కనుక శ్రునశాదివిధి

జన్యమైన యపూర్వము జ్ఞానోత్పత్తిప్రతిబంధకము లయిన పాపములను నివారించి యేప్రకారము తత్త్వజ్ఞానమును గలుగఁజేయునో, జన్మాంతరమును గలుగఁజేయదో, యాప్రకారమే శిఖాయజ్ఞోపవీతశ్శాగాదివిధిజన్యమైన యపూర్వముకూడ చిత్తవిశ్రాంతిప్రతిబంధములను నివారించి చిత్తవిశ్రాంతిని కలుగఁజేయును గాని జన్మాంతరమును గలుగఁజేయదు.

కనుక విధిని సంకీకరించినప్పటికి దోషము లేనందున తత్త్వజ్ఞానేచ్ఛవలన సన్న్యసించుగృహస్థునివలె తత్త్వజ్ఞానము గలిగి సన్న్యసించు గృహస్థపురుషుఁడును నాందీముఖశ్రాద్ధము ఉపవాసము జాగరణము మొదలయిన విధుల ననుసరించియే సన్న్యసించవలయును.

విచారింపఁగా విద్యత్సన్న్యాసమును విధించిన శాస్త్రమునందు నాందీముఖశ్రాద్ధాదిధర్మములను విధించి యుండలేదు. అయినా, యీవిద్యత్సన్న్యాసము వివిదిషాసన్న్యాసముయొక్క వికృతి అయినందున వివిదిషాసన్న్యాసములోఁ జెప్పిన యావధర్మములు విద్యత్సన్న్యాసమునందు “ప్రకృతి వద్వికృతి ద్విష్టవ్యా” అనున్న్యాయప్రకారము అతిచేతముచేత సంభవించును.

శ్రౌతకర్మలలో సర్వాంగములను ప్రతిపాదించి విధించిన కర్మలు ప్రకృతులని, కొన్ని అంగములనుమాత్రము ప్రతిపాదించి విధించిన కర్మలు వికృతులని చెప్పఁబడును. అందులో నేకర్మయే కర్మయొక్క వికృతిగా నుండునో ఆప్రకృతికర్మయొక్క ధర్మములన్నియు వికృతికర్మలో ననుష్ఠేయములుగా ప్రాప్తించును.

ఇందుకుదృష్టాంతము. — దర్శపూర్ణమాసములోని ఆగ్నే
యయాగము ప్రకృతికర్త. దీనియందు యావదంగములు విధిం
పబడియున్నవి. శ్రు. *‘సౌర్యం చరుం నిర్వపేద్భిష్టావర్చసకా
మః’ అనుశ్రుతిచేత విధింపబడిన సౌర్యయాగము వికృతికర్త.
దీనియందు యావదంగములు విధింపబడియుండలేదు. ద్రవ్య
దేవతాఫలములు మూడుమాత్రము విధింపబడియున్నవి.
ఇచ్చట †సౌర్యయాగము ఆగ్నేయయాగమువలె నాచరింపఁ
దగియున్నది. ఈయర్థము సూ. ‘అవిధేర్యజతేః పూర్వవత్త్వం’
అను జైమినిసూత్రముచే జెప్పబడియున్నది.

కనుక వివిదిషాసన్న్యాసమునందువలె విద్యత్సన్న్యా
సమునందు కూడ ప్రేషోచ్ఛారణపూర్వకముగా పుత్రమిత్రాది
త్యాగమును సంకల్పింపవలయును. శ్రుతియందుగల బంధ్యాది
శబ్దములోని ఆదిశబ్దముచేత భృత్యులు పశువులు క్షేత్రములు
గృహములు మొదలైన లౌకికవిషయములు చెప్పబడుచు
న్నవి. ‘స్వాధ్యాయం చ’ అను పదమందుగల చకారముచేత
వేదార్థముల నిర్ణయించుటకు ఉపయుక్తములైన తర్కవ్యాక
రణ మీమాంసాశాస్త్రములు వేదార్థోపబృంహణము లగు నితి

* బ్రహ్మవర్చసమును కోరిన పురుషుడు సూర్యదేవత నుద్దేశించి చరు
ద్రవ్యముచేత యాగమును చేయవలయు నని శ్రుశ్లోకము.

† సౌర్యయాగములకు ప్రత్యేకముగా ననుష్ఠానక్రమమును బోధించ
నందున ప్రకృతికర్త యగు ఆగ్నేయయాగముయొక్క అనుష్ఠానక్రమమునే
యంగీకరింపవలయు నని సూత్రార్థము.

హాసపు గాణములును చెప్పబడుచున్నవి. లౌకికములైన యశుత్వే
త్రాదులను వేదాధ్యయనమును తిర్క్కువ్యాకరణమీమాంసా
పురాణోపాసములను విడువవలయు నని తాత్పర్యము.

బౌద్ధుక్యనివృత్తిఫలములుగా నున్న కావ్యనాటకాదుల
యొక్క త్యాగము కైముతకస్యాయసిద్ధము. అనఁగా శాస్త్రవిహితములైః
వేదవ్యాకరణాదిపాఠములనే త్యజింపవలసియుం
డఁగా *‘కావ్యాలాపాంశ్చవర్జయేత్’ అని నిషేధింపబడిన
కావ్యనాటకాదిపాఠమును త్యజింపవలయు నని చెప్పవలసినదే
లేదని భావము.

‘సర్వోత్తాణి’ అనుపదమందుఁగల సర్వశబ్దముచేత లౌకిక
వైదికనిత్యనైమిత్తికకామ్యనిషిద్ధకర్త లన్నియు సంగ్రహింపఁ
బడుచున్నవి. పుత్రాపిత్యాగముచేత వైహికభోగవాంఛయు,
సర్వకర్త్యాగముచేత ఆముష్టికభోగవాంఛయును పరిహరిం
పఁబడినది. ఈరెండువాంఛలు చిత్తమునకు నిత్యమును కలుగఁ
జేయును, కనుక త్యాజ్యములుగానే ఉన్నవి. ఈబ్రహ్మాండమును
త్యజింపవలయు నని చెప్పినందున బ్రహ్మాండాధికారప్రాప్త మైన
విరాడుపాసనమును విడువవలయు నని చెప్పబడినది. ‘బ్రహ్మాం
డంచ’ యనుచ కారముచేత సూత్రాత్మప్రాప్తికారణమైన
పారణ్యగర్భోపాసనము తత్త్వజ్ఞానసాధనములైన శ్రవణాదు
లనుగూడ విడువవలయు నని చెప్పబడిన ఐహికాముష్టికముల
నన్నిటిని విడిచి కౌపీనమును దండమును కాషాయమును

*ఉద్యానశ్రీదాద్యష్టాదశవర్ణనాత్మకములైన కావ్యములను పఠింపఁ
గూడ దని స్మృతియొక్కతాత్పర్యము.

గ్రహింపవలయును. 'ఆచ్ఛాదనంచ' అనుపదమునం దున్న చకారము పాదుకలు మొదలయిన మఱికొన్నింటిని గ్రహింపవచ్చునని తెలియజేయుచున్నది.

కౌపీనయుగళం వాసః కంఠాం శీతనివారిజీం,

పాదుకే చ నిగృణ్ణీయాత్కుర్యాన్నాన్యస్య సంగ్రహమ్.

అనుస్త్రుతి యాయర్థమును వివరించుచున్నది.

తా. గెండు కౌపీనములను ఒక కాషాయవస్త్రమును చలి నివారించు నొకబొంతను పాదుకలను గ్రహింపవలయును. ఇంతకంటె నితరమైనవాటిని గ్రహింపఁకూడదని స్త్రుతియొక్క అర్థము.

కౌపీనాదుల గ్రహించుటయును స్వశరీరోపభోగపరోపకారములకొరకేకాని ఆత్మజ్ఞానోపకారముకొఱకుఁ గాదు. కౌపీనముచేత లజ్జను, దండముచేత సర్వాద్యపద్రవమును, ఆచ్ఛాదనముచేత చలిని, పాదుకలచేత ఎండచు నుచ్చిష్టదేశస్పర్శమును, నివారించుకొనుటయే స్వశరీరోపభోగ మని దండకాషాయాదిచిహ్నములనుజూచితనయొక్క ఉత్తమాశ్రమమును నిశ్చయించుకొని తనకు సమస్కారభిక్షాప్రదానాదిసత్కారములను చేసి లోకులు సుకృతమును పొందుటయే పరోపకారమనియుఁ దెలియవలయును. ఇదిగాక, అనాదిశిష్టాచారప్రాప్తమయిన సన్న్యాసాశ్రమమర్్యాదను పరిపాలించుటయు పరోపకారమని తెలియవలయును.

ఈవిద్యత్సన్న్యాసికి కౌపీనాదిపరిగ్రహము అనుకల్పమే కాని ముఖ్యము కాదని శ్రు. 'తచ్ఛన ముఖ్యోస్థి' అని నిషేధించుచున్నది.

తా. కౌపీనదండాదులను పరిగ్రహింపవలయు నని వెనుక చెప్పినది యీపరమహంససన్న్యాసికి ముఖ్యము కాదు. అముఖ్యమే యని భావము.

వివిదిషాసన్న్యాసికి మాత్రము దండకాషాయాదిగ్రహణము ముఖ్యము. కనుకనే వివిదిషాసన్న్యాసికి దండాదివియోగ మెప్పటికిని తగ దని నిషేధింపబడియున్నది.

దండాత్తనోస్తు సంయోగస్సర్వదైవ విధీయతే,

న దండేన వినా గచ్ఛేదిషుక్షేపత్రయం బుధః. అని.

తా. దండమునకును శరీరమునకును సంయోగము సన్న్యాసికి సర్వకాలములయందు కలిగియుండవలయును. దండమును విడిచి మూడుబాణములు పాతెడి మార్గమునైనా నడువఁగూడదు.

‘దండత్యాగే శతం చరేత్’ అని దండము నశించితే నూలుప్రాణాయామములను ఆచరించి ప్రాయశ్చిత్తమును చేసుకొనవలయు నని కూడ చెప్పియున్నది. యోగియైనపరమహంసయొక్క ముఖ్యకల్పమును ప్రశ్నోత్తరములచేత శ్రుతి చూపుచున్నది.

శ్రు. ౧౦౭యం ముఖ్య ఇతి చేదయం ముఖ్యః న దండం న శిఖా న యజ్ఞోపవీతం నాచ్ఛాదనం చరతి పరమహంసః. అని.

తా. యోగియైన పరమహంససన్న్యాసికి ముఖ్యకల్పమేది యనఁగా దండమునుగాని శిఖను గాని యజ్ఞోపవీత

మునుగాని ఆచ్ఛాదనమునుగాని ధరింపకయుండుటయే ముఖ్య కల్ప మని తెలియవలయు నని యర్థము.

వివిదిషాసన్నాస్యసి శిఖాయజ్ఞోపవీతములనువిడిచియుంటే యేప్రకారము ముఖ్యుఁ డని చెప్పబడునో, ఆప్రకారమే యోగియైన పరమహంససన్నాస్యసి దండాచ్ఛాదనములను విడిచి యుంటేనే ముఖ్యుఁ డని చెప్పబడును. తత్త్వజ్ఞానియగువాఁడు చిత్తవిఠ్ఠేషమును నివారించుకొనుటకుఁగదా పరమహంసా శ్రమము నంగీకరించినది. అట్టిపరమహంసాశ్రమములో దండా ఛ్ఛాదనములను గ్రహింపవలసియుండెచో,దండము వెదురుకట్టగా నుండవలయు నని, ఆచ్ఛాదనము కంఠగాను నుండవలయు నని, పరీక్ష చేయుటయందును వీటిని సంపాదించుటయందును రక్షించుటయందును చిత్తము విఠ్ఠేషమును పొందును గనుక నిది యుక్తము కాదు. 'న హి వరఘాతాయ కన్యోద్వాహాః' అని గదా లోకన్యాయము.

ఆచ్ఛాదనాదులు లేకపోతే, శీతవాతాదినివారణ మేలాగున కలుగునంటే చెప్పబడుచున్నది.

శ్రు. న శీతం న చోష్ణం న దుశ్శిఖం న సుఖం న మానావమానే చ వదూ ర్షివర్జమ్. ఆని.

తా. ఏప్రకారము ఆటలయం దాసక్తి కలిగియుండు బాలకులకు ఆచ్ఛాదనము లేకపోయినా, హేమంతశిశిరర్తువుల యొక్కప్రాతఃకాలములయందుకూడ చలియుండవో, ఆప్రకారమే పరిమాత్తయం దాసక్తుడై నిరోధింపబడిన సమస్తచిత్త వృత్తులుగల యోగికి శీతోష్ణాదివిషయములు గోచరింపనందున

శీతోష్ణ సుఖదుఃఖ మానావమానములు గలుగ నేరవు. ఊర్తి షట్కమును కలుగ నేరదు.

తుత్తు (ఆడలి), పిపాస (దాహము), శోకము, మోహము, జర (ముదిమి), మరణము ఇవియాటు. ఊర్తి షట్క మనః బడును. ఈయాటింటిలో తుత్పిపాసలు ప్రాణధర్మములు. శోక మోహములు మనోధర్మములు. జరామృత్యువులు దేహధర్మములు గనుక పరిశుద్ధాత్మ స్వరూపనిష్ఠుఁ డగు పరమహంససన్నాస్తినికి ఈమూఁడు ద్వంద్వములు కలుగ నేర వని నిశ్చయము.

సమాధియందు శీతోష్ణ మానావమానములు లేక పోయినా, వ్యుత్థానదశయందు వివేకము లేనిపానినివలె సీపరమహంసను కూడ నిందాక్లేశము బాధించు నని శంకింపఁగా శ్రుతి పరిహరించుచున్నది.

శ్రు. నిందాగర్వవత్సర దంభదర్పేచ్ఛాద్వేష సుఖదుఃఖకామక్రోధలోభ మోహహర్షాంశ్చ సూయాఽహంకారాదీన్ చ.

తా. విరోధులయిన పురుషులు తనయందు దోషముల నారోపించి చెప్పట నింద; అన్యైకంబు తాను అధికుఁడని తలఁచుట గర్వము; విద్యాధనాదులచే నధికులై నవారినిఁజూచి తాను కూడ విద్యాధనాదులచేత వారితో సమానముగా నుండవలె ననుబుద్ధి మత్సరము; ఇతరులు చూడవలయు నని తనయొక్క జపభ్యాసాదికర్మల నితరులయొదుట నాచరించుట దంభము; ఇతరులను తర్జన భర్తనలచేత తిరస్కరించుట దర్పము; ధన ఔత్రాదులయం దభిలాషయే ఇచ్ఛ; శత్రువధాదులయందు బుద్ధి ద్వేషము; అనుకూలములైన ద్రవ్యగృహఔత్రాదులయొక్క

లాభముచేత బుద్ధికి కలిగెడి స్వాస్థ్యము సుఖము; ప్రతికూల
లాభముచేత బుద్ధికి కలిగెడి అస్వాస్థ్యము దుఃఖము; స్త్రీలు
మొదలైనవాటియందు కలిగెడి ఇచ్చకామము; ఆయిచ్చకు ప్రతి
ఘాతము కలుగుటచేత సంభవించు బుద్ధివిఘోభము క్రోధము;
స్రావ్యమయినద్రవ్యముయొక్క త్యాగమును సహించకపోవుట
లోభము; హితులయందు అహితబుద్ధి అహితులయందు హిత
బుద్ధి గలిగియుండుట మోహము; మనస్సునం దున్న సుఖమును
ప్రకాశింపజేయు ముఖవికాసాదులకు కారణమైన బుద్ధివృత్తి
హర్షము; అన్యులయొక్క గుణములయందు దోషము నారో
పించుట అసూయ; దేహేంద్రియాదులయందు ఆత్మత్వభ్రాంతి
అహంకారము; ఆదిశబ్దముచేత భోగ్యవస్తువులయందు మమ
కారము సమీచీనత్వబుద్ధియును గ్రహించబడును. చకారము
చేత నీచెప్పబడిన నిందాదులకు విరుద్ధములయియుండుస్తుత్యా
దులు గ్రహింపబడుచున్నవి. ఈచెప్పిన నిందాదుల నన్నిటిని
వెనుక చెప్పిన వాసనాక్షయాభ్యాసముచేత త్యజించియుండవ
లయు నని తాత్పర్యము.

స్వదేహము ధరింపబడి యుండఁగా నిందాదిత్యాగ
మేలాగున సంభవించు నని శింకించి చెప్పుచున్నది.

శ్రు. స్వవపుక కణపమివ దృశ్యతే యకస్తవృపు రవధ్వజః.

తా. తత్త్వజ్ఞానము కలుగక ముందు స్వకీయముగా
తలఁపబడు శరీరము తత్త్వజ్ఞానము కలిగినతరువాత స్వాత్మచైత
న్యముతో నేవిధమైన సంబంధము లేనిదై తోచుచున్నందున
యోగికి శవమువలె కనబడును. ఆచారశ్రద్ధ గలపురుషుఁడు

స్పృశింపఁగూడ దనుభయముచేత శవదేహము నేప్రకారముగా దూరముగా నుండి చూచునో, యాప్రకారమే యోగియును తిరిగి తాదాత్మ్యభ్రాంతి పుట్టునేమో యను భయము వలన సావధానుడై దేహమును చిదాత్మకంటె నత్యంతభిన్నముగా సర్వదా యాలోచించుచుండును. ఆచార్యోపదేశము వలనను, శాస్త్రవచనములవలనను, స్వానుభవమువలనను నీశరీరము చిదాత్మకంటె నత్యంతభిన్నముగా బోధింపఁబడుచున్నది గదా? కనుక చైతన్యముతో వియక్తమయినశరీరము శవముతో సమానముగాఁ జూడఁబడుచున్నందున దేహము కలిగియున్నప్పటికి నిందాదిపరిత్యాగము సంభవించు నని యభిప్రాయము.

ఒకపురుషునికి కలిగిన దిగ్భ్రమ సూర్యోదయదర్శనము వలన నివర్తించినప్పటికి ఒకానొకప్పుడు తిరిగి యేప్రకార మనువర్తించునో ఆప్రకారమే చిదాత్మయందు నివర్తించిన దేహతాదాత్మ్యము తిరిగి అనువర్తించినపక్షమందు నిందాదిక్లేశములు తిరిగి తిరిగి ప్రసక్తములు కావా యని శంక రాఁగా చెప్పఁబడుచున్నది.

శ్రు. సంశయ విపరీత మిథ్యాజ్ఞానానాం యో హేతుస్తేన నివృత్తః. అని.

తా. చిదాత్మ కర్తృత్వాదిధర్మములు కలవాఁడా లేక లేనివాఁడా యను జ్ఞానము సంశయము; దేహాదిరూపుఁడే యనుజ్ఞానము విపరీతజ్ఞానము. ఈరెండు భోక్తయందుఁ గలుగుచున్నవి. మిథ్యాజ్ఞాన మని యిచ్చట చెప్పినది భోగ్యవస్తువులగు దేహాదులయొక్క జ్ఞానమేకాని భోక్తయగు నాత్మయొక్క జ్ఞానము కాదు. అట్టి భోగ్యవస్తువిషయమిథ్యాజ్ఞానము అనేక

ప్రకారములు గలదిగా నున్నది. అని శ్లో. 'సంకల్పప్రభావాన్
కామాన్' అను భగవద్గీతాశ్లోకమందు వివరింపబడినది.
ఈమిథ్యాజ్ఞానముయొక్క కారణము నాలుగువిధము లని
సూ. "అనిత్యాశుచిదుఃఖానాత్మసు నిత్యశుచిసుఖాత్మఖ్యాతిర
విద్యా" అని పాతంజలసూత్రములోఁ జెప్పబడినది.

అనిత్యములైన పర్యత నదీ సముద్రాదులయందు నిత్యము
లనుబుద్ధి మొదటిది. అశుచియయిన (అపవిత్రమయిన) పుత్ర
భార్యాదిశరీరములయందు శుచిత్వబుద్ధి రెండవది. దుఃఖకరము
లయిన కృషివాణిజ్యాదివ్యాపారములయందు సుఖత్వబుద్ధి
మూడవది. గౌణాత్మ లయిన పుత్రభార్యాదులయందు మిథ్యా
త్వలగు స్థూలసూక్ష్మశరీరములయందును సుఖాత్మబుద్ధి నాలు
గవది. ఇచ్చట చెప్పిన గౌణాత్మ మిథ్యాత్వముఖ్యాత్వ లయొక్క
స్వరూపము మాచేఁ జేయఁబడిన ఉపదేశసాహసీయొక్క ప్ర
థమ శ్లోకవ్యాఖ్యానములో విస్పష్టముగా చెప్పఁబడియున్నది.
కనుక నిచ్చట వివరింపబడదు. ఈచెప్పిన సంశయాదిజ్ఞానము
లకు అద్వితీయ బ్రహ్మతత్త్వము నావరించుచుండు అజ్ఞానము
ఆయజ్ఞానజన్య మయినవాసనయును కారణములు. ఈరెంటితో
నజ్ఞానము యోగియైనపరమహంసకు వేదాంతమహావాక్యార్థ
జ్ఞానమువలన నివర్తించినది. వాసన యోగాభ్యాసమువలన
నివర్తించినది. వెనుక నుదాహరించిన దిగ్భ్రమయందు అజ్ఞానము
నివర్తించినా వాసన నివర్తించనందున పూర్వమువలె భ్రాంతి
వ్యవహారము కలిగియున్నది. ఇచ్చట యోగియైన పరమహం

సకు వాసనగూడ నివర్తించియున్నందున సంశయాదిజ్ఞానములు తిరిగి వ్యవహరింపబడవు. సంశయాదిజ్ఞానములు సర్వప్రకారములవలన ననువర్తింప నేర వను నభిప్రాయమువలననే యిచ్చుట యోగిని నిత్యనివృత్తుఁడని చెప్పినది. అజ్ఞానతద్వాసనలయొక్క నివృత్తి ఉత్పన్నమయినందున నేది పుట్టునో అది నశించు నను లోకన్యాయము ననుసరించి నశించు నని యాక్షేపింపఁదగదు. *తార్కికమతమందు ప్రధ్వంసాభావము ఉత్పత్తి కలది. అయినప్పటికి నేప్రకారము నశింపదో ఆప్రకారమే యీయజ్ఞానాది నివృత్తియును నశింపనేరదు. అజ్ఞానాదినివృత్తి నిత్యమై యుండు ననుటకు హేతువు చెప్పఁబడుచున్నది.

*తార్కికుల మతమందు ప్రాగభావ మని, ప్రధ్వంసాభావమని, అన్యోన్యభావ మని, ఆత్యంతభావ మని అభావపదార్థములు నాలుగు. ఘటము యొక్క ఉత్పత్తికి పూర్వమందు ఘటము లేకపోవుట ప్రాగభావ మనఁబడును. ఇది అనాదిగా నున్నప్పటికి ఘటము పుట్టఁగానే నశించుచు గనుక అనాది యని అనిత్యమని చెప్పఁబడును. నశించిన తరువాత ఘటము లేకపోవుట ప్రధ్వంసాభావ మనఁబడును. ఇది ఘటమందు పాపాదాదిపతనమువలనఁగలుగుచున్నందున ఉత్పత్తికలదైనప్పటికి వగిరి పోయినఘటము తిరిగి పుట్టనందున నీప్రధ్వంసాభావము నిత్యముగా నుండును గాని నశింపదు. కనుకనే యేదిపుట్టునో అది నిత్యము కా దను లోకన్యాయము. ప్రధ్వంసాభావముకంటె నితరములైన పదార్థములనుగూర్చి ప్రవర్తించినదని తార్కికుల కభిమానము. ఘటము పటము నందు, పటము ఘటమునందు లేకపోవుటయే అన్యోన్యభావము. భూత భవిష్యద్వర్తమానకాలములలో లేకపోవుటయే ఆత్యంతభావము. ఇది శక శృంగాదులయొక్క అభావము.

శ్రు. తన్నిత్యబోధః. అని.

ఇచ్చటి తచ్చబ్జము సర్వనామశబ్దమైనందున సర్వవేదాంత ప్రసిద్ధ మయిన పరమాత్మను చెప్పుచున్నది. ఆపరమాత్మ యందు నిత్యమై అవిచ్ఛిన్నమైన జ్ఞానము గలయోగి * 'తన్నిత్యబోధః' అని చెప్పబడుచున్నాడు. యోగి యైన పరమహంస 'తమేన ధీరోవిజ్ఞాయ ప్రజ్ఞాం కుర్వీత బ్రాహ్మణః' అనుశ్రుతి ననుసరించి యోగాభ్యాసముచేత, చిత్తవిక్షేపముల నన్నిటిని నివర్తింపఁ జేసుకొని నిరంతరముగా పరమాత్మవిషయమయిన జ్ఞానము గలవాడై యుండును. కనుక జ్ఞానము నిత్యముగా నున్నందున జ్ఞానముచేతఁ జేయబడిన యజ్ఞానతద్వాసనానివృత్తియును నిత్యముగా నుండు నని తాత్పర్యము.

ఇదిగాక వేదాంతమతమందు 'భావాంతరమభావోఽన్యోన్యో నకల్పి దనిరూపణాత్' అనున్యాయ ప్రకారము ఘటము యొక్క పూర్వావస్థయైన మృత్పిండము ప్రాగభావ మని, ఉత్తరావస్థయైన శకలములు ప్రధ్వంసాభావ మని చెప్పఁదగియున్నందున, అభావ మనఁగా మరియొక భావవదార్థమే కాని మరియొకటి గా దని యంగీకరించియున్నందున రజ్జువునం దారోపింపబడిన సర్పముయొక్క నివృత్తి రజ్జుస్వరూపముగానే యున్నందున 'అధిష్ఠానావశేషో హి నాశః కల్పితవస్తునః' అనున్యాయ

* వేదాంతమహావాక్యశ్రవణమువలన నాపరమాత్మను చక్కగా తెలుసుకొని తరువాత నిదిధ్యాననమును చేసి ప్రత్యక్షముగా తెలుసుకొనవలయు నని శ్రుత్యర్థము.

యమువలనను బ్రహ్మయం దారోపింపబడిన అజ్ఞానవాస నాదులయొక్క నివృత్తి బ్రహ్మస్వరూపముగానే యున్నది గనుక అది నిత్య మని చెప్పినది నిండ యుక్తము.

అ.—వేదాంతమహావాక్యజన్యజ్ఞానముచేతఁ దెలియఁ బడుపరమాత్మ తార్కికులచేతఁ జెప్పబడిన యీశ్వరునివలె జీవులకంటె భిన్నుఁడా? యను శంకను నిరాకరించుచున్నది.

శ్రు. తత్వయమేవావశ్యతః. అని.

తా. యోగియైన పరమహంస వేదాంతవేద్యమైన పరబ్రహ్మ యేది కలదో అది నేనే కాని నాకంటె భిన్నమైనది లే దని నిశ్చయించియుండును అని యర్థము.

అ.—యోగియొక్క బ్రహ్మసూభవప్రకారము చూపఁ బడుచున్నది.

శ్రు. తం శాంతమచలమద్వయానందఘన వివాప్తి తదేవ మమ పరం ధామ. అని.

తా. 'తం, శాంతం, అచలం' అను మూడుపదముల యందు ద్వితీయావిభక్తిని ప్రథమావిభక్తిగా నన్వయించ వలయును. కామక్రోధాదివిక్షేపము లేనిదై గమనాగమనాది క్రియాశూన్యమై సజాతీయ విజాతీయ స్వగత భేదరహితమై అఖండసచ్చిదానందరూపమయిన యేపరమాత్మ కలదో ఆపర మాత్మ నేనే. ఆపరమాత్మతత్త్వమే నాయొక్క వాస్తవస్వ రూపముగాని కర్తృత్వభోక్తృత్వాదివికారములుగలస్వరూ పము గాదు. వికారవంతవైనస్వరూపము మాయాకల్పితము.

ఆత్మపము—ఓయీ! జీవుడు పరమాత్మయే యని చెప్పితివి. ఆపక్షమందు జీవాత్మకు పరమానందప్రాప్తి ఇష్ట జేల లేకపోయెను ?

సమాధానము:—జీవాత్మకు పరమానందప్రాప్తి కలుగు లక్షణము పూర్వాచార్యులచే దృష్టాంతముతో కూడ చెప్పబడినది.

గవాం సర్విశ్వతీరస్థం న కరోత్యంగపోషణం,
తదేవ కర్తృరచితం పునస్తస్యైవ భేషజమ్.

తా. నెయ్యి గోవులయొక్క శరీరమందు సహజముగా నున్న పుటికి వాటియొక్క శరీరమును పోషించుటకు నుపయోగింపదు. పాలను పితికి కాచి పెరుగుగాఁ జేసి మఱించి వెన్నను తీసి కాచినపక్షమందు నెయ్యియే దేహపోషణమునకు వైద్యమునకు వీటి కన్నిటికి నుపయోగించును.

ఏవం సర్వశతీరస్థ స్సర్వవత్పరమేశ్వరః,

వినా చోపాసనాం దేవో న కరోతి హితం నృషు. అని.

తా. ఈ ప్రకారము నెయ్యివలె పరమేశ్వరుడు సర్వ శరీరములయందున్న పుటికి శ్రవణమననదిధ్యాసనములచేత ప్రత్యక్షముగా దెలియఁబడికాని మనుష్యులయందు పరమానందప్రాప్తిని కలుగఁజేయఁ డని యర్థము.

ఇందుచేత జీవాత్మ సహజముగా పరమాత్మాభిన్నుఁడయినప్పటికి పరమాత్మాభేదసాక్షాత్కారము కలిగిననే కాన్.

జీవాత్మకు పరమానందస్వరూపప్రాప్తి కలుగనేర దని తెలియఁ దగినది.

అ.—యోగియొక్క పూర్వాశ్రమబంధువు లయిన గురువు తండ్రి సోదరులు మొదలగువారు కర్మలయందత్యంత శ్రద్ధగలవారై యుండి, శిఖా యజ్ఞోపవీత సంధ్యావందనాది రాహిత్యముచేత నితనియందు పాపండుత్వము నారోపించి వ్యామోహమును పొందించుపక్షమం దావ్యామోహము నివర్తించుకొరకు యోగికి కలిగియుండు నిశ్చయమును చెప్పు చున్నది.

శ్రు. తదేవ చ శిఖా తదేవోపవీతం చ పరమాత్మాత్మనో రభేదజ్ఞానేన తయోశ్చేద ఏవ విభగ్నః సా సంధ్యా. అసి.

తా. ఈయోగికి, వేదాంతవేద్యమయిన పరబ్రహ్మయొక్క తత్త్వజ్ఞాన మేది కలదో అదియే కర్తాంగములైన బాహ్య శిఖాయజ్ఞోపవీతములుగా నున్నది. కర్తాంగభూతములైన యా జ్యోతురోనువాక్యాదిమంత్రములును చరువురోడాశాదిద్రవ్యములును బ్రహ్మతత్త్వజ్ఞానమే యని నిశ్చయము. విషయానందము లన్నియు బ్రహ్మనందాంతర్భూతము లైనందున శిఖాయజ్ఞోపవీతాదిసాధ్యములైన కర్మలచేత కలుగు స్వర్గాది సుఖము లన్నియు బ్రహ్మజ్ఞానముచేతనే కలుగుచున్నవి అని తాత్పర్యము.

‘ఏతస్మైవానందస్యాన్యాని భూతాని మాత్రముపశీవంతి’ యనుశ్రుతి యిందుకు ప్రమాణము. ఈపరమానంద

స్వరూపుఁ డయినపరమాత్మ యొక్క స్వల్పాంశమును అవలంబించి దేవతీర్యజ్ఞుష్యాదిభూతములు సుఖము ననుభవించుచున్నవి యని శ్రుత్యర్థము.

ఇట్టి యభిప్రాయముతోనే ఆధర్వణికులు బ్రహ్మోపనిషత్తులో చెప్పియున్నారు:

శ్రు. సశిఖం వచనం కృత్వా బహిస్సుత్రం కృతేష్ఠభః,
యదక్షరం షరం బ్రహ్మ తత్సూత్ర మితి ధారయేత్.

తా. బ్రహ్మతత్త్వవిజ్ఞానముగల పురుషుఁడు శిఖితోఁగూడఁ జొరమును జేసుకొని బాహ్యమున కనుపడుయ్యు పవీతమును త్యజింపవలయును. వినాశము లేక నిత్యముగా నుండు పరమాత్మ నే బ్రహ్మసూత్రమునుగా ధరింపవలయును.

శ్రు. సూచనాత్మాత్రమిత్యాహ స్సుత్రం నామ షరం షదం,
తత్సూత్రం విదితం యేన స విప్రో వేదపారగః.

తా. సమస్తార్థములను సూచించుటచేత సూత్ర మని పెద్దలు చెప్పెదరు. అట్టి సమస్తార్థసూచక మయిన సూత్రము పరమాత్మస్వరూపమేగాని మరియొకటి గాదు. అట్టిసూత్రమును ఏ బ్రాహ్మణుఁ డెఱుఁగునో అతఁడు సమస్తవేదముల యొక్క అంతమును ఎఱిఁగినవాఁడని చెప్పఁబడును.

శ్రు. యేన సర్వమిదం ప్రోతం మాత్రే మణిగణా ఇవ,
తత్సూత్రం ధారయేద్యోగీ యోగవిత్తత్త్వదర్శివాక్.

తా. దారమందు మాణిక్యములవలె నెసనియం దీ ప్రపంచము కూర్చబడియున్నదో అసూత్రమునే యోగియై నవాఁడు ధరింపవలయును. అతఁడే యోగవేత్తయని, తత్త్వవేత్త యని చెప్పఁదగినవాఁడు.

శ్రు. బహిస్సుత్రం త్యజేద్విద్వాక్ యోగము తమమాత్రితః,
బ్రహ్మభావమిదం సూత్రం ధారయేద్యస్సచేతనః.
ధారణాత్తస్య సూత్రస్య నోచ్ఛిష్టో నాశుచిర్భవేత్.

తా. తత్త్వజ్ఞాని యగువాఁడు సర్వోత్తమమయిన యోగము నాశ్రయించి బాహ్యముగా నుండు చుట్టోపవీత సూత్రమును త్యజింపవలయును. పరమాత్మ స్వరూపమయిన సూత్రమును ధరించినవాఁడే చేతనుఁడు. ఇట్టి బ్రహ్మసూత్ర ధారి యెప్పటికిని ఉచ్ఛిష్టదోషము గలవాఁడుగాని అపవిత్రుఁడుగాని కానేరఁడు.

శ్రు. సూత్రమంశర్థకం యేహం జ్ఞానయజ్ఞోపవీతినాం,
తే వై సూత్రవిదో లోకే తే చ యజ్ఞోపవీతినః.

తా. బ్రహ్మతత్త్వజ్ఞానమే యజ్ఞోపవీతముగాఁ గల యే యోగులకు బ్రహ్మసూత్ర మంతర్గతమైయుండునో వారే ఈలోకములో సూత్రము నెఱిగినవారనియు, యజ్ఞోపవీతము కలవారనియు చెప్పఁబడుదురు.

శ్రు. జ్ఞానశిఖా జ్ఞాననిష్ఠా జ్ఞానయజ్ఞోపవీతినః,
జ్ఞానమేవ పరం తేహం పవిత్రం జ్ఞాన ముచ్యతే.

తా. ఎవరికి జ్ఞానమే సర్వాధికముగా నుండునో, వారు జ్ఞానమే శిఖగా కలవారుగా జ్ఞానమునందే, నిరంతరస్థితి

గలవారుగా, జ్ఞానమే యజ్ఞోపవీతముగా గలవారుగా నుం
దురు జ్ఞానము మహాపవిత్ర మని కదా చెప్పబడుచున్నది.

శ్రు. అగ్నేరివ శిఖా తస్య యస్య జ్ఞానమయీ శిఖా,
స శిఖిత్సుచ్యతే విద్వాన్ నేతరే కేశధారిణః.

తా. అగ్నికి తేజోమయ మయిన శిఖవలె జ్ఞానమయ
మయిన శిఖ యెవనికి కలిగియుండునో, ఆతత్వజ్ఞానియే శిఖ
గలవాడగుగా చెప్పబడును గాని ఇతరులు వెంట్రుకలు కల
వారే కాని శిఖకలవారు కాదు.

శ్రు. కర్త జ్యధికృతా యే తు వైదికే బ్రహ్మణావయః,
తైర్విధార్యమిదం సూత్రం కర్తాంగం తథి వై స్పృశమ్.

తా. బ్రాహ్మణులు మొదలగు నేజకులు వేదోక్తము
లైన నిత్యనైమిత్తికాదికర్తలయం దధికారము గలవారై
యుందురో, వారే బ్రాహ్మ్యమైన యజ్ఞోపవీతసూత్రమును ధరిం
చెదరు గాక, బ్రాహ్మ్యజ్ఞసూత్రమే కదా కర్తల కన్నింటికి
అంగముగా నుండు నని ధర్తృశాస్త్రములయందు చెప్పబడినది?

శ్రు. శిఖా జ్ఞానమయీ యస్మోపవీతం చాపి తన్మయం,
బ్రాహ్మణ్యం సకలం తస్య ఇతి బ్రహ్మవిదో విదుః.

తా. ఎవనికి శిఖయును యజ్ఞోపవీతమునుగూడ జ్ఞానమయ
ముగానే యుండునో వానియందే సకలవిధమయిన బ్రాహ్మణ
త్వము కల దని బ్రహ్మవేత్త లగువారు చెప్పెదరు.

శ్రు. ఇదం యజ్ఞోపవీతంచ షరణం యత్పరాయణం,
విద్వాన్ యజ్ఞోపవీతి స్యా త్తద్భాషం యజ్విగం విదుః.

తా. పరమగతిప్రాప్తక మయిన యే బ్రహ్మతత్త్వజ్ఞానము కలదో, అదియే యజ్ఞోపవీతము. కనుకనే బ్రహ్మజ్ఞానము గల వాఁడే యజ్ఞోపవీతము కలవాఁడని చెప్పబడును. ప్రాజ్ఞులగు వారతనినే సకలయజ్ఞములు చేసినవాఁడని చెప్పుదురు.

కనుక యోగికి శిఖాయజ్ఞోపవీతములు కలవు. ఆప్రకారమే సంధ్యయు కలదు. అహంస్రత్యయముచేత తెలియబడు జీవాత్మకు కేవలశాస్త్రముచేతనే తెలియబడు పరమాత్మకును భ్రాంతిచేత కలిగియున్న భేదము తత్త్వమస్వాదిమహావాక్యజన్యమైన అభేదజ్ఞానముచేత తిరిగి పుట్టకుండ నశించును. ఈయభేదజ్ఞానము జీవాత్మపరమాత్మలయొక్క సంధియందుఁ గలుగును కనుక సంధ్య యనబడును అహోరాత్రములు రెంటియొక్క సంధియందుఁ గలుగుక్రియయే కదా సంధ్య యనబడునది. అహోరాత్రములయొక్క సంధియందుఁ గలిగిన క్రియ సంధ్య యని చెప్పబడినట్లు జీవాత్మపరమాత్మలయొక్క సంధియందుఁగలిగిన అద్వైతజ్ఞానము సంధ్య యని చెప్పబడును. ఈప్రకారము పరమహంసకు కూడ శిఖాయజ్ఞోపవీతసంధ్యలు కలిగియున్నందున యోగి యగువాఁడు కర్మజడులచేత వ్యామోహమును పొందించుటకు శక్యుఁడు కాఁడు.

ఈప్రకారము పరమహంసయొక్క మార్గస్థితులను గూర్చి చేసిన ప్రశ్నలకు ప్రత్యుత్తరమును చెప్పి యిప్పుడు సమాప్తిచేయబడుచున్నది.

శ్రు. సర్వాత్ కామాత్ పరిత్యజ్య అద్వైతే పరమే స్థితిః.

తా. క్రోధలోభాదివృత్తులు కామజన్యము లయినను

దున, కామమును విడువఁగానే క్రోధాదులు తమంతటనే విడువఁబడును.

ఈయభిప్రాయముతోనే బృహదారణ్యములో చెప్పఁబడినది:

శ్రు. ఆథో భిల్వాహుః కామమయ ఏవాయం పురుషః. అని.

కనుక యోగియొక్క చిత్తము కామాదిసర్వదోషములను విడిచి యుండును గనుక అద్వైతజ్ఞానమందు నిర్విఘ్నముగా స్థితిని బొందును.

అ. దండధారణవిధి ననుసరించి సద్వాసనావాసితులైన వివిదిషాసన్నాత్యసులు దండశూన్యముడైన పరమహంస యోగిని అంగీకరించుగదా యను శంక నివారించఁబడుచున్నది.

శ్రు. జ్ఞానదండో భృతో యేన ఏకదండి స ఉచ్యతే.

కాష్ఠదండో భృతో యేన సర్వాశీ జ్ఞానవర్జితః.

స యాతి నరకాన్ ఘోరాన్ మహారావసంజ్ఞికాన్,

తితిక్షాజ్ఞానవైరాగ్యశమాదిగుణవర్జితః.

భిక్షామత్రేణ యోజీవే క్ష పాపే యతివృత్తికః,

ఇదమంతరం జ్ఞాత్వా స పరమహంసః. అని.

అర్థము.—ఎవనిచేతజ్ఞానదండముధరింపఁబడెనో, అతడు ఏకదండి యని చెప్పఁబడును. జ్ఞానహీనుడై నియతిలేకుండ సర్వత్ర భుజించుచు కాష్ఠదండము నెవడు ధరించునో వాడు మహారౌరవము లని ప్రసిద్ధములయి భయంకరము లైన నరకములను పొందును. శీతోష్ణాదిద్వంద్వసహనము, జ్ఞానము, వైరాగ్యము, ఇంద్రియనిగ్రహము మొదలైన గుణములు

లేకయే దండకాపాయాదులను గ్రహించి భిక్షామూత్రము చేత నెవడు జీవించుచుండునో అతడు సన్న్యాసుల యాచారమును బాధించియున్నందున మహాపాపి యని చెప్పబడును. ఈతారతమ్యమును తెలుసుకొన్నవాడే పరమహంసయని చెప్పబడును. అని సామూన్యముగా శబ్దార్థము.

ఇక తాత్పర్యమును చెప్పెదము.

తా. త్రిదండసన్న్యాసికి వాగ్దండము, మనోదండము, కాయదండ మని మూడుదండము లేప్రకారముగాఁ గలవో ఆప్రకారమే పరమహంససన్న్యాసికి జ్ఞానదండ మని కాన్యదండ మని రెండుదండములు గలవు. వాగ్దండము మొదలగు మూడుదండములు మనువుచేతఁ జెప్పబడియున్నవి.

వాగ్దండోఽథ మనోదండః కర్తృదండ స్తథైవ చ,
యస్మైతే సియతా బుద్ధౌ స త్రిదండీతి చోచ్యతే.
త్రిదండమేతన్ని షీవ్య సర్వభూతేషు మానవః,
కామక్రోధౌ తు సంయమ్య తతస్సిద్ధిం నిగచ్ఛతి.

తా. వాగ్దండ మనోదండ కర్తృదండము లను మూడుదండములు ఎవనికి బుద్ధియందు నిరుద్ధములై యున్నవో, అతడు త్రిదండి యని చెప్పబడును. సకలభూతములయందు నీమూడుదండములను ప్రవర్తింపకుండ నిరోధించి తరువాత ముక్తినిజొందును.

వాగ్దండము మొదలగు నీమూడుదండము లేవియనఁగా దక్షస్మృతియందు చెప్పబడియున్నది:

వాగ్దండో ఒభ మనోదండః కర్తృదండ స్తత్యైవ చ,
యస్యైతే నియతా దండాః త్రిదండితి స ఉచ్యతే.

ఈశ్లోకార్థము పూర్వశ్లోకార్థము ఒక్కటే యైనందున
తిరిగి చెప్పబడలేదు.

వాగ్దండే మానమాత్మిష్టేత్కర్తృదండే త్వసిహతాం.
మానసస్య తు దండస్య ప్రాణాయామో విధీయతే.

తా. వాగ్దండమందు మానము నవలంబించవలయును.
కర్తృదండమందు విషయాంతరేచ్ఛను నివారించవలయును.
మానసదండమందు ప్రాణాయామమును చేయవలయును.
మానాదిత్రయము వాగ్దండాదిత్రయమునకు లక్షణ మని
తాత్పర్యము. 'కర్తృదండో ఒల్పభోజనం' అని మరియొక
శ్లోతిలో చెప్పబడినది. అనగా మితముగా భుజించుటయే
కర్తృదండ మని అర్థము.

ఇటువంటి త్రిదండిత్యము పరమహంస సన్న్యాసీకూడ
కలదు. ఈయభిప్రాయముతోనే పితామహస్మృతియందు చెప్పబడినది:

యతిః పరమహంసస్తు తుర్యాఖ్యః శ్రుతిచోదితః,
యమైశ్వ నియమైర్యక్తో విష్ణురూపీ త్రిదండభృత్.

తా. పరమహంససన్న్యాసీ యనువాడు తురీయుఁ డని
చెప్పబడును. ఇతఁడే వేదములయందు చెప్పఁబడి యున్నాఁడు.
ఇతఁడు యమనియమములతో కూడుకొని త్రిదండమును భరిం
చిన సాత్వా ద్విష్ణుస్వరూపుఁడుగా నుండును.

తా. మానాదిత్రయ మేప్రకారము వాగాదినిగ్రహ కారణమైనందున దండమని చెప్పబడెనో, ఆప్రకారమే జ్ఞానము కూడ అజ్ఞానతత్కార్యనిరాకరణకారణమైనందున దండమనబడును. మానసిక మైనజ్ఞానదండము చిత్తవిక్షేపముచేత నొకానొక సమయములలో విస్తృత మానేమో యని జ్ఞానదండమును ధరించవలయు ననునిధిశాస్త్రమున కిదియే తాత్పర్యము. ఇట్టి తాత్పర్యమును తెలియక సన్న్యాసివేషమును గ్రహించిన మాత్రమున పురుషార్థము సిద్ధించు నని తలచి కాష్ఠదండము నెవ్వఁడు ధరించునో యాపురుషుఁడు బహుప్రకారసంతాపము కలవాడై యుండును గనుక భయంకరమైన మహారౌరవాదినరకములను బొందును. అందుకు కారణ మేమనఁగా చెప్పెదము. దండకామాయాదులతోఁ గూడిన తనయొక్క పరమహంసవేషమునుజూచి, ఇతఁడు తత్త్వజ్ఞానము గలవాఁడుగా నుండు నని యూహించి సకలజనులు తమతమ గృహముల యందు భోజనమును చేయుదురు. ఈసన్న్యాసియును తాను జిహ్వాచాపల్యము కలవాడై గ్రాహ్యగ్రాహ్యమును విభజించి తెలుసుకొనకయే సర్వాన్నమును భక్షించును. అందుచేత నజ్ఞాని యను నీసన్న్యాసి పాపమును బొందును. 'నాన్నదోషేణ మస్కరీ' - 'చాతుర్వర్ణ్యంచరేద్భృతం' అని సన్న్యాసి యగువాఁడు అన్నదోషముచేత లిప్తుఁడు కాఁడని బ్రహ్మక్షత్ర వైశ్య శూద్రకులములు నాలుగింటియందును సన్న్యాసి భిక్షచేయవచ్చు నని చెప్పినస్తృతి వాక్యములు తత్త్వజ్ఞాని నుద్దేశించి ప్రవర్తించినవిగాని అజ్ఞాని విషయముగా ప్రవర్తించినవి కావు. కేవలసన్న్యాసి జ్ఞానవిహీ

నుండై నందున సర్వాన్నభక్షణముచేత నరకమును బొందుట యుక్తముగానే యున్నది.

కనుకనే జ్ఞానహీనుడైన సన్న్యాసికి భిక్షానియమము మనుస్మృతియందు చెప్పబడియున్నది.

న చోత్పాతనిమిత్తాభ్యాం న నక్షత్రాంగవిద్యయా,
నానుశాసనవాదాభ్యాం భిక్షాం లిప్సేత కర్హిచిత్.

ఏకకాలం చరేద్భిక్షం న ప్రసజ్జేత విస్తరే.

భైక్ష్యే ప్రసక్తో హి యతి ర్విషయేష్వసి సజ్జతి.

తా. కేవలసన్న్యాసియగువాడు ఉత్పాతములనుగాని శకునములనుగాని జ్యోతిషములనుగాని జనులకు చెప్పి భిక్షను పొందఁగూడదు. హితోపదేశమును చేసిగాని శాస్త్రవాదములను చేసి తనపాండిత్యమును ప్రకటనచేసి గాని భిక్షను పొందఁదలఁపఁగూడదు. ప్రతిదినమందు నొక పర్యాయముమాత్రము భిక్షను చేయవలయునే కాని రెండుమాఁడు పర్యాయములు చేయఁగూడదు. విస్తారముగా భిక్షయం దాసక్తిగల సన్న్యాసి విషయములయందుఁ గూడ నాసక్తి కలవాడై చెడిపోవును.

శ్రవణాదులచేత తత్త్వజ్ఞానము నభ్యసించు సన్న్యాసికి భిక్షాక్రమము మరియుక ప్రకారముగా చెప్పబడియున్నది.

ఏకవారం ద్వివారం వా భుంజీత పరహంసకః,

యేన కేన ప్రకారేణ జ్ఞానాభ్యాసో భవేత్సదా.

తా. ఒకపర్యాయము గాని రెండుపర్యాయములు గాని పరమహంససన్న్యాసి భిక్షను చేయవచ్చును. తత్త్వజ్ఞా

నాభ్యాసము నిర్విఘ్నముగా నేప్రకారము సిద్ధించునో,
యాప్రకారముగాఁ జేయవలసినది.

కనుక జ్ఞానదండ కాష్ఠదండములలో జ్ఞానదండము
ముఖ్యమని కాష్ఠదండ మధమమని విచారించి ఉత్తమమయిన
జ్ఞానదండమును ఎచఁడు ధరించునో అతఁడు ముఖ్యమయిన
పరమహంససన్న్యాసి యని అంగీకరింపవలయును.

తత్త్వజ్ఞఁడైన పరమహంససన్న్యాసికి జ్ఞానదండమే
ముఖ్యము. కాష్ఠదండమును ధరింపవలయు ననెడి నిర్బంధము
లేదుగాని ఇతరమయినచర్య యెటువంటిదిగా నుండు నని
శంకింపఁగా చెప్పబడుచున్నది.

శ్రు. ఆకాంక్షలో నిర్మమస్కాలో నస్వధాకాలో ననిందాన్తర్నిర్యాదృ
చ్ఛిలో భవేచ్ఛిత్తుర్నావాహనం న విసర్జనం న మంత్రం న ధ్యానం
నోపాసనం న లక్ష్యం నాలక్ష్యం న పృథక్ నాపృథక్ న చాహం న
చ త్వం న సర్వం చానికేతస్థితీరేవ న భిక్షుస్సౌవర్ణాదీనాం వైవహరి
గ్రహేక్షణ్ణాకం నాపలాకయేచ్ఛ. అని.

తా. దిక్కులే అంబరముగా (వస్త్రముగా) గలవాఁడై
యుండవలయును.

జాన్వోయాధ్వమథో నాభేః పరిధాయైకమంబరం,
ద్వితీయముత్తరం వాసః పరిధాయ గృహానశేత్.

తా. మోకాళ్లకు పైభాగమును నాభికి క్రిందిభాగ
మును ఒకవస్త్రముచేత నాచ్ఛాదించుకొని మరియొకవస్త్రమును
శిష్పకొని భిక్షార్థముగా గృహములను గూర్చి తిరుగుచుండ
వలయును.

ఈ ప్రకారము సన్న్యాసికి వస్త్రధారణమును విధించిన స్మృతివచనము బ్రహ్మజ్ఞానహీనుడైన కేవల సన్న్యాసినిగూర్చి ప్రవర్తించినది. కనుకనే కాషాయాధారణాదిధర్మములు పరమ హంససన్న్యాసికి ముఖ్యములు కావని చెప్పినది.

యో భవేత్పూర్వసన్న్యాసీ తుల్యో వై ధర్మతో యది,
తస్మై ప్రణామః కర్తవ్యో నేతరాయ కదాచన.

ఈ శ్లోకార్థము పూర్వమునందే వ్రాయఁబడియున్నది. అని తనకంటె అధికచాతుర్యాస్యలు కలిగి తనతో సమానముగా శ్రవణాదుల నాచరించుసన్న్యాసికి తాను నమస్కరింపవలయు నని చెప్పిన యీ స్మృతివచనమును యోగి కాని సన్న్యాసి విషయ మయినందున యోగియైన పరమహంస సన్న్యాసి మరియొకరికి నమస్కరింపవలసినది లేదు. కనుకనే బ్రాహ్మణశబ్దముచేత జీవన్ముక్తుని నిర్దేశించి తల్లక్షణములను చెప్పు నప్పుడు 'నిర్మమస్కారమస్తుతిమ్' అని ఉదాహరించినారము.

ఇట్టి పరమహంససన్న్యాసి శ్రద్ధామాంద్యముచేత గయాప్రయాగాది పూర్ణతీర్థములకు పోయినా, అచ్చట పితృదేవతల నుద్దేశించి * స్వధాకారము నుచ్చరింపఁగూడదు. ఇదిగాక, నిందాస్తుతులు లేనివాడై యుండవలయును. ఇంతకు ముందు చెప్పియున్న నిందాగర్వేత్కాదీవాక్యములో అన్యజనులు తన విషయమై చేసిన నిందచేత తాను

* పితృదేవతల నుద్దేశించి శ్రద్ధమును చేయునప్పుడు ఉచ్చరింపఁబడు ముఖ్యమంత్రము స్వధా యనఁబడును.

శ్లేశమును పొందఁగూడ దని చెప్పఁబడినది. ఇచ్చట అన్యజనులను గూర్చి తాను నిందాస్తుతులను చేయఁగూడ దని నిషేధింపఁబడుచున్నది. కనుక పునరుక్తదోషము లేదు. ఇదిగాక వైదికవ్యవహారమందుఁ గాని లౌకికవ్యవహారమందుఁ గాని యాదృచ్ఛికముగా నుండవలయును గాని నిర్బంధము కలవాఁడై యుండఁగూడ దని భావము.

ఈ కార్య మవశ్యముగా చేయవలయునను అభినివేశము నిర్బంధ మనఁబడును.

* భిక్షాటనం తపశ్శౌచం స్నానం ధ్యానం సురార్చనం,
కర్తవ్యాని షడేతాని సర్వధా నృపదండవత్.

ఈశ్లోకమందు చెప్పిన దేవపూజ యోగిసన్న్యాసీ విషయమే కాని జ్ఞానసన్న్యాసీవిషయముకా దను అభిప్రాయముతో ఆవాహనవిసర్జనమంత్రములు † ధ్యానోపాసనములును నిషేధింపఁబడినవి. యోగి యగు నీపరమహంసకు స్తుతినిందాది లౌకికవ్యాపారములును దేవపూజాదివైదిక వ్యాపారములే ప్రకారములేవో, ఆప్రకారమేలక్ష్యత్వాదిజ్ఞానశాస్త్రవ్యవహారములుకూడ లేవని నిషేధింపఁబడుచున్నది. ప్రమాణప్రమేయ

* భిక్షార్థము సంచరించుటను కృచ్ఛ్రచంద్రాయణాదితపస్సులను వృజ్జలాదులచేతఁ జేయఁబడు కాయశుద్ధిని స్నానమును బ్రహ్మధ్యానమును దేవతాపూజను వీని నాఱింటిని సన్న్యాసీ యగువాఁడు రాజాజ్ఞవలె తప్పక చేయవలయు నని శ్లోకార్థము.

† ధ్యాన మనఁగా సకృదనుసంధానము. ఉపాసన మనఁగా నిరంతరముసంధానము.

ప్రమాతలను బ్రకాశింపజేయుసాక్షిచైతన్యము తత్త్వమని యను మహావాక్యములోని త్వంపదమునకు లక్ష్యార్థమై యున్నది. దేహేంద్రియాదివిశిష్టమైన చైతన్యము త్వంపదమునకు వాచ్యమే కాని లక్ష్యము గాదు. అట్టి వాచ్యము తత్త్వదార్థముకంటె భిన్నము. లక్ష్యము అభిన్నము. స్వదేహానిష్ఠమయిన త్వంపదవాచ్యార్థము ఆహం (నేను) అని చెప్పబడును. పరదేహానిష్ఠమైన త్వంపదవాచ్యార్థము త్వం (నీవు) అని చెప్పబడును. లక్ష్యమని వాచ్యమని చెప్పబడు ఉభయవిధచైతన్యశూన్యమై జడమైన ప్రపంచము సర్వమని చెప్పబడును. ఇట్టి లక్ష్యాలక్ష్యదిజ్ఞానకాస్త్రవ్యవహారములలో నొకటికూడ బ్రహ్మయందు విశ్రాంతమైన చిత్తముగలయోగికి సంభవింపనేరదు. కనుకనే యాపరమహంస గృహమందు నివసించువాడు కాడు. నియతముగా నివసించుటకొర కొక మతమును కట్టించుకొని యుండెనా? యామతమందు, మమకారము గలిగి దానియొక్క హానివృద్ధులచేత చిత్తము విడేపము నొందుచుండును.

ఈయభిప్రాయముతోనే శ్రీగౌడపాదాచార్యులవారు చెప్పియున్నారు.

నిఃస్తుతిర్నిర్మమస్కరో నిస్సర్వాకార ఏవ వ,
చలాచలనికేతశ్చ యతిర్యాదృచ్ఛికో భవేత్.

తా. పరమహంసపరివ్రాజకుడు స్తుతి సమస్కార స్వధాకారములు లేనివాడుగాను, నియతనివాసము లేని వాడుగాను, యాదృచ్ఛికవృత్తిగలవాడుగాను నుండవలయునని భావము.

మతము ఏ ప్రకారము పరిగ్రహింపఁదగదో, ఆ ప్రకారమే సువర్ణరజతకాంస్యతామ్రాదిపాత్రలను భిక్షాచమనాదులయందు యోగపఱచుకొనఁ దగదు.

ఈయర్థము స్మృతిలో చెప్పఁబడియున్నది.

హిరణ్మయాని పాత్రాణి కార్ణామసమయాని చ,

యతీనాం నాన్నపాత్రాణి వర్జయేత్తాని భిక్షుకః.

తా. సువర్ణపాత్రలు, ఇనుము, ఉక్కు మొదలయిన పాత్రలు సన్న్యాసులకు భోజనపాత్రలుగా నుండఁగూడదు.

సువర్ణాదిపాత్రలను సన్న్యాసి వర్జించవలయును అని మను స్మృతియందు కూడ చెప్పఁబడియున్నది.

అతైజసాని పాత్రాణి యతీనాం నిర్వృణాని చ,

తేషాం మృద్ధిః స్మృతం శౌచం చమసానామివాభ్యరే.

అలాబుం దారుపాత్రం వా మృణ్మయం వైణవం తథా,

ఏతాని యతిపాత్రాణి మనుస్సాయంభువోఽబ్రవీత్.

తా. సువర్ణాదిలోహములతోఁజేయఁబడనివియు బుడుపులు లేనివియు అయినపాత్రములను సన్న్యాసులు గ్రహింపవలయును. ఇట్టిపాత్రలకు యోగమందు చమసము లనుసోమపాత్రలకు ఉచ్ఛిష్టాదిస్పర్శయందు జలమువలననే శుద్ధి కలుగునటుల కేవలజలముచేతనే శుద్ధికలుగును. కనుకనే సౌరకాయ బుట్టనైనా, కొయ్యతోఁజేయఁబడిన పాత్రమునైనా వెదురు గొట్టమునైనా సన్న్యాసి గ్రహించవలయు నని స్వామిభువమనువుచేఁ జెప్పఁబడినది.

బోధాయనమహర్షియు నీ ప్రకారముగానే చెప్పియున్నారు.
స్వయమాహృతపర్ణేషు స్వయంశ్లేర్ణేషు వా పునః,
భ్రంజిత న వటాశ్వత్థకరంజానాం చ పర్ణకే.

తా. స్వయముగా తెచ్చుకొన్న పత్రములయందుఁగాని
స్వయముగా క్రిందరాలిన పత్రములయందుఁగాని సత్త్వాని
భోజనమును చేయవలసినది. మట్టియాకులయందుఁగాని, రావి
యాకులయందుఁగాని, కానుగాకులయందుఁగాని భోజనము
చేయఁగూడదు.

ఆపద్యపి న కాంస్యేషు మలాశీ కాంస్యభోజనః,
సావర్ణే రాజతే తామ్రే మృణ్మయే త్రపుసీసయోః.

ఆపత్కాలమందైనా ఈసన్నాసి కంచు బంగారు పెండి
రాగి మృత్తు సత్తు సీసము ఈపాత్రలయందు భోజనము
చేయఁగూడదు. చేసెనో మలమును భక్షించినవాఁడగును.

ఈ ప్రకారమే లోకమును (శిష్యవర్గమును) పరిగ్ర
హించఁగూడదు.

ఇది మనువుచే జెప్పఁబడినది.

ఏక ఏవ చరేన్నిత్యం సిద్ధర్థ మసహాయకః,
సిద్ధిమేకిస్య పశ్యత్ హి తజ్జహోతి న హియతే.

తా. సన్నాసి యెంటరిగానుండి తత్త్వజ్ఞానసిద్ధిగాఁకు
అసహాయముగా సంచరింపవలయును. ఏకాకిగా నుండువానికి
జ్ఞానసిద్ధి కలుగుటను చూచి ఇతరసహాయమును విడు : ను
ఆ ప్రకార మితరసంగమును విడిచినందున హాని లేదు.

ఈ విషయము మేధాతీధి యను మహర్షియును చెప్పి యున్నారు.

ఆననం పాత్రలోభశ్చ సంఘయశ్శిష్యసంగ్రహః,
దివాస్వాపో వృధాలాపో యతేర్బంధకరాణి షట్.

తా. ఆననము, పాత్రలోభము, సంఘము, శిష్యసంగ్రహము, దివాస్వాపము, వృధాలాపము అను నీయాలును సన్నాథినికి బంధకములు.

ఈ చెప్పిన యాటుదోషములయొక్కస్వభావము ఆయుషి చేతనే వివరింపబడినవి.

ఏకాహాత్పరతో గ్రామే పంచాహాత్పరతః పురే,
వర్షాభ్యోన్యత్ర యత్థాన మాససం తత్ప్రకీర్తితమ్.

తా. గ్రామములో నొకదినముకంటె పట్టణములో నైదు దినములకంటె నధికకాలము నిలవడము వర్షాకాలము నాలుగు మాసములలోతప్ప నితరకాలములయందు దొకచోట విశేషకాలము నిలుచుటయును ఆసన మనఁబడును.

ఉక్తాలాబ్ధాదిపాత్రాణా మేకస్యాపి స సంగ్రహః,
భిక్షోరైభిక్ష్యభుజశ్చాపి పాత్రలోభస్స ఉచ్యతే.

తా. సన్నాథిని యగువాడు భిక్షాన్నమును భుజించుచున్నప్పటికి శాస్త్రమందు విధించిన సొరకాయబుట్ట మొదలైన పాత్రలలో నొకదానినైనా గ్రహించకపోవుట పాత్రలోభమని చెప్పబడును.

గృహీతస్య తు దండాదే ద్ద్వితీయస్య పరిగ్రహః,
కాలాంతరోపభోగార్గం సంఘయః పరికీర్తితః.

తా. దండకాషాయాదులను పరిగ్రహించి అవిఖలమైన తేరువాత తిరిగి ధరించుటనుఁగాను రెండుమూడుదండములను కాషాయములను సుపాదించి పెట్టుకొనుట సంచయ మనఁబడును.

శుశ్రూషాలాభపూజార్థం యశోఽర్థం వా పరిగ్రహః,
శిష్యాణాం న తు కారుణ్యా త్స జ్ఞేయశ్శిష్యసంగ్రహః.

తా. శుశ్రూష, లాభము, పూజ, కీర్తి వీటిని అపేక్షించి శిష్యులను చేర్చుకొనుట శిష్యసంగ్రహ మనఁబడును. కేవల దయచేత శిష్యులను కృతార్థులను చేయవలయు ననెడి యిచ్చ చేత చేర్చుకొనుట శిష్యసంగ్రహ మని చెప్పఁబడదు.

విద్యా దినం ప్రకాశత్వా దవిద్యా రాత్రి రుచ్యతే,
విద్యాభ్యాసే ప్రమాదో యస్య దివాస్వాప ఉచ్యతే.

తా. బ్రహ్మజ్ఞానము ప్రకాశస్వరూపమైనందున దివా (పగలు) అని చెప్పఁబడును అజ్ఞానము అప్రకాశమైనందున రాత్రి యనఁబడును. జ్ఞాన మనెడి పగటియందు ప్రమాదము గలిగియుండుటయే దివాస్వాప మనఁబడును.

ఆధ్యాత్మికీం కథాం ముక్త్యా భైత్యుచర్యాం గురుస్తుతిం,
అనుగ్రహోత్పత్తిప్రశ్నో వృధాలాప స్స ఉచ్యతే.

తా. ఆధ్యాత్మ విషయమైన కథలను దేహధారణార్థమైన భిక్షాచరణమునందు 'భిక్షాం దేహి' యను శబ్దోచ్ఛారణమును పరమేశ్వరస్తవమును వీటిని మాత్రము సన్న్యాసీ చేయవలయును. వీటికంటె నితరములైన దారిసమాచారములను అను

గ్రహముచేతనడిగినా, అదినృథాలాప మని చెప్పబడును. శిష్యజనరూపమైన లోకమును పరిగ్రహింపఁదగదని చెప్పినందున శిష్యజనమును పరిగ్రహింపక యుండుటమాత్రమేకాదు. అట్టివారి యవలోకనమునుగూడ చేయఁగూడదని తెలియవలయును. ఈశిష్యులు ఖ్యాతిలాభపూజాసంపాదకులైనందున బంధహేతువులే గాని తత్త్వజ్ఞానానుకూలవృత్తి కలవారు కారు. అంతమునందుండు చకారముచేత నురికొన్ని స్తుతినిషిద్ధములను గూడ నావరింపఁదగదని సూచింపఁబడుచున్నది.

వాటిని మేధాతిథియే కనుగొనియున్నారు.

స్థావరం జంగమం బీజం తైజసం విషమాయుధం,
షడేతాని న గృహ్నియా ద్యతిర్మాత్రపురీషవత్.

తా. గృహక్షేత్రాదిస్థావరములను, పశ్వాదిజంగమములను, యవగోధూమాదిథాన్యములను, కాంస్యాదిలోహములను, విషమును అనఁగా ఔషధములను, ఖడ్గాద్యాయుధములను వీటినారింటిని మాత్రపురీషములనువలె సన్నాహిని సంపాదించి పరిగ్రహింపఁగూడదు.

రసాయనం క్రియావాదం జ్యోతిషం క్రయవిక్రయం,
వివిధాని చ శిల్పాని వర్జయేత్పరదారవత్.

తా. రసాయనాది దివ్యౌషధప్రయోగమును, సువర్ణరజతాది నిర్మాణకౌశలమును, భూతభవిష్యద్వృత్తాంతములను చెప్పి, జ్యోతిషశాస్త్రమును క్రయవిక్రయాదిప్యవహారములను, వలువిధములగు శిల్పములను వీటిని పరస్మిన్ త్యజించినట్లు త్యజించవలయును.

వా. ఇంతవరకు యోగియైనపరమహంసకు వైదికలౌకిక వ్యాపారములయందు దుండు బాధకములను గనుపఱచి వాటిని విడువవలయు నని చెప్పబడినది.

అ. — ఇతఁడు సర్వప్రకారములచేత బాధకములైనవాటిని ప్రశ్నోత్తరములచేతఁ జూపించి వాటిని విడువవలయు నని యీశాంతి చెప్పుచున్నది.

శ్రు. ఆబాధకక ఇతి చేత్, ఆధకౌబాప్తేవ. యస్తాస్థిక్షుర్హిరణ్యం రసేన దృష్టం చేత్స బ్రహ్మహా భవేత్. యస్తాస్థిక్షుర్హిరణ్యం రసేన స్పృష్టం చేత్స శాల్మసా భవేత్. యస్తాస్థిక్షుర్హిరణ్యం రసేన గ్రహ్యం చేత్స ఆత్మహాభవేత్. తస్తాస్థిక్షుర్హిరణ్యం రసేన న దృష్టం న స్పృష్టం న గ్రహ్యం చేతి.

తా. యోగియైన పరమహంససన్న్యాసికి మిక్కిలి బాధకమైనది యేదిగా నుండు ననఁగా మిక్కిలి బాధకమైనది యొకటి కలదు . అది సువర్ణము. సువర్ణమును ఆసక్తితో సన్న్యాసి చూచెనా బ్రహ్మహత్య కలవాఁడగును. సువర్ణముం దుండు నాసక్తిచేత దానిని సంపాదించుటయందు, రక్షించుటయందు నెప్పటికి ప్రయత్నమును చేయుచు, ఆసంపాదనరతాప్రయత్నములయొక్క వ్యర్థత్వశంకను పరిహరించుకొరకు ప్రపంచమిథ్యాత్వబోధకములైన వేదాంతవాక్యములను దూషించి, ప్రపంచసత్యత్వమును ప్రతిపాదించుచుండుచు. అందుచేత శాస్త్రసిద్ధమైన అద్వితీయ బ్రహ్మస్వరూపము ఆసన్న్యాసిచేత నశింపఁజేయఁబడును గనుక నాసన్న్యాసి బ్రహ్మహత్య చేసిన వాఁడనే చెప్పఁదగును.

ఈయర్థ మొకస్మృతిలోఁ జెప్పబడియున్నది.

బ్రహ్మ నాస్తీతియోబ్రూయాత్ ద్వేష్టి బ్రహ్మవిదం చ యః,
అభూత బ్రహ్మవాదీ చ త్రయస్తే బ్రహ్మఘాతుకాః,
బ్రహ్మహా స తు విజ్ఞేయస్సర్వకర్త బహిష్కృతః.

తా. పర బ్రహ్మ లేఁజ్ఞుడని యెవఁడు చెప్పినో, బ్రహ్మవేత్తతో నెవఁడు విరోధించునో, బ్రహ్మస్వరూపము శాస్త్రము లోఁ జెప్పినప్రకారముగా కాకుండ మరియొకవిధముగా నెవఁడు నిరూపించునో, వీరు ముగ్గురు బ్రహ్మఘాతుకు లని చెప్పుబడిదురు. ఈ బ్రహ్మఘాతుకుఁడు సర్వధర్మములనుండి బహిష్కృతుఁడై యీలోకములో నిందింపబడుచు పరలోకమున కయోగ్యుఁడై చెడిపోవును. అభిలాషపూర్వకముగా సువర్ణమును స్పృశించినపక్షమున సన్న్యాసి పతితుఁడై స్లేచ్ఛసమానుఁడై పోవును.

ఈయర్థము స్మరింపబడుచున్నది.

పతత్యసౌ ధృవం భిక్షుర్యస్య భిక్షోర్ద్వయం భవేత్,
భీషూర్వం రేతఉత్సర్గః ద్రవ్యసంగ్రహ ఏవ చ.

తా. ఏసన్న్యాసి బుద్ధిపూర్వకముగా రేతస్సును విడుచునో, సువర్ణమును సంగ్రహించునో, ఆసన్న్యాసి నిశ్చయముగా పతితుఁడౌను.

ఆసక్తిపూర్వకముగా సువర్ణమును గ్రహింపఁగూడదు. గ్రహించెనో, అట్లు ఆసన్న్యాసి దేహేంద్రియాదిసాక్షియై యసంగుఁడైనచిదాత్మను చంపినవాఁడగును. ఆత్మయొక్క అసం

గత్వమును మఱచి సువర్ణాదిద్రవ్యమును కూర్చి ఆత్మ భోక్త యంగీకరించినందున ఆత్మహత్య చేసినవాఁ డని చెప్పబడును. ఇట్టి అన్యథా ప్రతిపత్తి సర్వపాపస్వరూప మని మహా భారతములో శకుంతలాదుష్యంతసంవాదములోఁ జెప్పబడి యున్నది.

అన్యథాసంతమాత్తానం యోఽన్యథా ప్రతిపద్యతే,
కిం తేన న కృతం పాపం చోరేణాత్తాపహరిణా.

తా. ఒక ప్రకారముగా నున్న యాత్మస్వరూపమును మరియొక ప్రకారముగా నెవ్వఁడు తలఁచునో, అట్టి ఆత్మాపహరము చేసిన చోరుఁడు ఏపాపమును జేయనివాఁడుగా నుండును? అనఁగా సర్వపాపములను జేసినవాఁడే యని యర్థము.

అదిగాక యాత్మహత్య చేసినవానికి సుఖలేశము కూడ లేక నానావిధదుఃఖపూర్ణము లైన లోకములు ప్రాప్యము లుగా నుండు నని యొక శ్రుతిచేఁ జెప్పబడుచున్నది.

శ్రు. ఆసుర్యా నామ తే లోకా అంధేన తమసా వృతాః,
తాంస్తే ప్రేత్యాభిగచ్ఛంతి యే కేచాత్మహనో జనాః.

తా. ఆత్మ నన్యథా ప్రతిపత్తిచే నశింపఁజేసిన పురుషులు గాఢాంధకారముచే నావరింపబడిన ఆసుర్యము లను పేరుగల పాపలోకములను పొందుదురు. దృష్టస్పృష్టగ్రాహ్యశబ్దము లతో క్రమముగా సంబంధించిన చకారత్రయమునకు శ్రుతక థితవ్యవిహృతము లర్థము. సువర్ణముయొక్క దర్శనస్పర్శన

డును. కనుక నైహికమందు నిస్సృహగలవాడు ఆముష్మిక
సుఖములయందును నిస్సృహగలవాడై యుండు నని
చెప్పట యుక్తముగానే యున్నది. ఇందువలన నిహలోక
పరలోకములయం దుండు శుభాశుభవిషయములయందు
స్నేహము లేనివాడై యుండును. ద్వేషముకూడ లేకయే
యుండును. ఇటువంటి మహాపురఃషాడు తనయందు ప్రతికూల
ముగా ప్రవర్తించువానివిషయమై ద్వేషమునుగాని అను
కూలముగా ప్రవర్తించువానివిషయమై మోదమును గాని
పొందఁడు. ద్వేషమోదములు లేనివాడై యేపురుషాడు పర
మాత్మయందే నిరంతరనిష్ఠగలవాడై యుండునో ఆపురుషునకు
సర్వేంద్రియములు ప్రవృత్తిశూన్యములై యేకాగ్రతనొంది
యుండును. ఇంద్రియము లేకాగ్రత నొందుటవలన నిర్వికల్ప
సమాధికి విఘ్న మెప్పుడు కలుగ నేరదు.

ఇతను శ్రుతి విద్యత్పన్న్యాసము నిగమించుచున్నది:

శ్రు. యతృష్ణానందైకబోధ ఉద్భవోహమస్మితి కృతకృత్యో
భవతి.

తా. ఏపర బ్రహ్మ వేదాంతములయందు పూర్ణానందజ్ఞాన
స్వరూపుఁడని, పరమాత్మ యని ప్రతిపాదించఁబడియున్నదో,
ఆ బ్రహ్మను నేనే యని సర్వదా అనుభవించుచుండు యోగి
యైన యీపరమహంససన్నాసి కృతకృత్యుఁడై యుండును.

ఈయర్థము స్మృతియందుఁ జెప్పఁబడియున్నది.

జ్ఞానామృతేన తృప్తస్య కృతకృత్యస్య యోగినః,
నైవాస్తి కించిత్కర్తవ్య మస్తి చేన్న స తత్త్వవిత్.

ఈశ్లోకతాత్పర్యము ముందే వ్రాయఁబడియున్నది.
 జీవన్ముక్తిప్రకాశేన తమోహార్ద్రం నివారయన్,
 దేయాత్పుమర్థమఖిలం సద్గురుశ్శ్రీజనార్దనః.

ఇది శ్రీ జీవన్ముక్తిప్రకాశికయందు విద్యత్సన్న్యాస
 నిరూపణ మను పంచమ ప్రకరణము.

శ్రీ జీవన్ముక్తిప్రకాశిక సమాప్తము.



చెన్నపురి : 'వావిళ్ల' రామస్వామికాస్త్రిలు అండ్ సన్స్ వారి
 'వావిళ్ల' ప్రెస్సున ముద్రితము.

P. I. O. H. Ms. No. 22.—25-8-1947

సంస్కృతగ్రంథములు.

— ఇతిహాసపురాణములు. —

	ప్రతి 1-కి రూ. ఆ.
బాలరామాయణము, పెద్దచ్చు	... 0 2
బాలరామాయణము, సటీక	... 0 4
శ్రీమద్రామాయణము, మూలము మాత్రము	... 6 0
,, మేలుప్రతి	... 8 0
,, సుందరకాండము, మూలము	... 1 12
,, ఉత్తరకాండము, పాతప్రతి	... 0 12
భృత్ రామాయణము, మూలము	... 1 8
,, ఆంధ్రటీకాతాత్పర్యసహితము	... 8 0
శ్రీమద్రామాయణము, 15 వాల్మీకములు	... 70 0
శ్రీమద్రామాయణము, వ్యాఖ్యానచతుష్టయవిశిష్టము, 2 వాల్మీకములు	18 0
శ్రీమద్రామాయణము, ఆంధ్రతాత్పర్యము:—	
బాలకాండము	... ఆచ్చు
అయోధ్యాకాండము	... 4 0
ఆరణ్యకాండము	... 3 0
కిష్కింధాకాండము	... 3 0
సుందరకాండము	... 3 0
యుద్ధకాండము	... 5 0
ఉత్తరకాండము	... ఆచ్చు
కార్తీకమాహాత్మ్యము	... 1 4
కాశీమాహాత్మ్యము, తెనుగుపదనము	... 0 8
కేదారఖండము, పాతప్రతి	... 0 12
యోమాహాత్మ్యము, తెనుగుపదనము	... 0 6
సింహచలక్షేత్రమాహాత్మ్యము	... 0 8
గరుడపురాణము, సవ్యాఖ్యానాంధ్రతాత్పర్యసహితము	... 1 8
జగన్నాథమాహాత్మ్యము, తెనుగు	... 0 3
ధనుర్మాసమాహాత్మ్యము, సాంధ్రతాత్పర్యము	... 0 3

ప్రతి 1-కి రు. ఆ.

పద్మపురాణాంతర్గత మాఘపురాణము, ఆంధ్ర తాత్పర్యసహితము	3	0
శ్రీమహాభారతము, గచ్చద్వాపిఖ్యానసహితము, 3 సంపుటములు	40	0
శ్రీమద్భాగవతము, శ్రీధరీయవ్యాఖ్యానసహితము, 2 సంపుటములు	15	0
శ్రీమద్దేవీభాగవతము, సన్యాఖ్యానము	...	15 0

❀ వైదిక గ్రంథములు ❀

ఆమావాస్యతర్పణము	...	0	2
ఆపస్తంబగృహ్యసూత్రములు	...	0	3
ఆంధ్రద్రావిడసంధ్యావందనము	...	0	3
ఋగ్వేదదేవతార్చన, బ్రహ్మయజ్ఞము, సన్వరము	...	0	3
ఋగ్వేదపూర్వప్రయోగాదర్శము	...	2	8
ఋగ్వేదశ్రావ్యప్రయోగము, చిన్ననైజా	...	0	4
ఋగ్వేదసంధ్యావందనము, సటిక	...	0	3
తిథిమంత్రములు, (ఆరాధ్యులది)	...	0	2
దేవతార్చన, చిన్ననైజా	...	0	2
పంచసూక్తములు, సన్వరము	...	0	3
పంచోపనిషత్తులు, తైత్తిరీయము, సన్వరము	...	0	12
పంచోపనిషత్తులు, బ్రహ్మమేధసహితము	...	0	6
సత్పతర్పణము, చిన్ననైజా	...	0	2
బ్రహ్మయజ్ఞము, సన్వరము	...	0	3
మహాన్యాసము, సన్వరము, చిన్ననైజా	...	0	12
మంత్రప్రశ్నములు, మూలము	...	0	3
డిటా సన్వరము (ఏకాగ్నికాండ)	...	0	6
తైత్తిరీయ ఆరణ్యకోపనిషత్తులు, సత్పమేధము, మంత్ర			
పన్నములు సహా, సన్వరము	...	3	0
మంత్రపుష్పము, సటిక	...	0	2
యజుర్వేదసంధ్యావందనము, మూలము, సన్వరము	...	0	3
డిటా పురుషసూక్తము, శ్రీసూక్తము, ఆంధ్ర			
టీకాతాత్పర్యము	...	0	6
యజుర్వేదసంధ్యావందనభాష్యము	...	0	12

	ప్రతి 1-3	మొ. అ.
యోజితపూర్వప్రయోగచంద్రిక, సస్వరము	...	2 8
జీహ్వా అభివక్తములు	...	0 8
శ్రీవైష్ణవాహ్నికము, చిన్ననైజా	...	0 6
శ్రీవైష్ణవశాస్త్రప్రయోగము	...	0 6
రుద్రము—నమకము, చమకము, సస్వరము, చిన్ననైజా...	...	0 3
రుద్రాధ్యాయము, సటిక	...	1 8
సూర్యసమస్కారము, చిన్ననైజా	...	20

❖ వేదాంతగ్రంథములు ❖

అద్వైతసంగ్రహము, తెనుగుపదనము	...	0 2
అత్తబోధము, సాంధ్రటిక	...	0 6
అనందలహరి, ఆంధ్రతాత్పర్యసహితము	...	0 6
అపరోక్షానుభూతి	...	0 6
అద్వైతపంచరత్నములు	...	0 3
అద్వైతోపదేశపంచరత్నములు	...	0 3
అష్టోత్తరశతోపనిషత్తులు, మూలము	...	8 0
అత్తపూజ, ఆంధ్రతాత్పర్యసహితము	...	0 2
అత్తవిద్యావిలాసము	...	0 6
అత్తనాత్మవివేకము	...	0 6
ఉత్తరగీతా, సటిక, చిన్ననైజా	...	1 0
పంచదశీప్రకరణము, సవ్యాఖ్యానాంధ్ర టీకాతాత్పర్యసహితము	...	అచ్చు
విచారచంద్రోదయము, పదనము	...	0 10
వేదాంతస్తోత్రపంచకము, తాత్పర్యసహితము	...	0 6
శ్రీవిద్యాబ్రహ్మకృతజీవన్ముక్తిప్రకాశిక, ఆంధ్రతాత్పర్యసహితము	...	3 8
శివగీతా, సాంధ్రతాత్పర్యము, చిన్ననైజా	...	1 8
కదాముక్తిసుధార్థవము, సాంధ్రతాత్పర్యము, చిన్ననైజా...	...	0 10
రామగీతా	...	0 8
సనత్కుకారీయము, సటిక	...	0 8
శాంతివిలాసము, ఆంధ్రతాత్పర్యసహితము	...	0 6
సౌందర్యలహరి, ఆంధ్ర టీకాతాత్పర్యము	...	0 8

	ప్రతి 1-3	రూ.	అ.
అష్టాశూత్రములు, మూలము	...	0	4
,, తెనుగువచనము	...	15	0
,, శంకరభాష్యము	...	10	0
భగవద్గీతలు, మూలముమాత్రము	...	0	8
,, ఆంధ్రతాత్పర్యసహితము	...	1	12
,, అనిబిసెంటుగారి ఇంగ్లీషు తర్జుమా	...	0	12
,, శ్రీరామచంద్రసరస్వతీకృతఆంధ్రటీకాతాత్పర్యవివరణసహితము	...	0	
హతయోగప్రదీపిక	...	3	0
శంకరవిజయము, సవ్యాఖ్యానము	...	2	8
భక్తివలనముక్తి	...	0	1
భగవద్గీతాసారసంక్షిప్తనలు	...	0	2
నైష్కర్మ్యసిద్ధి, సురేశ్వరాచార్యకృతము, ఆంధ్రటీకాతాత్పర్యము	...	5	0
పంచీకరణము, ఆంధ్రతాత్పర్యసహితము	...	0	3
,, తెనుగువచనము	...	0	3
భగవద్గీత, శంకరభాష్యము	...	2	8
వాసుదేవమననము, తెనుగువచనము	...	1	8
అద్వైతవేదాంతపరిభాష, సవ్యాఖ్యానము	...	1	8
అద్వైతానుభూతి, ఆంధ్రీతాత్పర్య సహితము	...	0	2
ఉపదేశసాహస్రి, ఆంధ్రీతాత్పర్యము	...	3	0
కామకలానిలాసము	...	2	8
సారదపురారవసంవాదము, పద్యము	...	0	3
మహావాక్యదర్శణము, ఆంధ్రీతాత్పర్యము	...	1	8
మహావాక్యరత్నావళి	...	2	8
వ్యవహారపంచకము, సాంధ్రీతాత్పర్యము	...	0	2
వివేకచూడామణి, ఆంధ్రీతాత్పర్యసహితము	...	1	8
శుకాష్టకము	...	0	2

వావిళ్ల రామస్వామిశాస్త్రిలు అండ్ సన్స్,

292, ఎస్ట్ వన్డే, చెన్నపురి.

